

UTL AT DOWNSVIEW



D RANGE BAY SHLF POS ITEM C
39 11 17 06 07 015 8

BP Fayd al-Hasan
130 Ta'liqat al-Jalalayn
 .4
M35F38
1870

PLEASE DO NOT REMOVE
CARDS OR SLIPS FROM THIS POCKET

UNIVERSITY OF TORONTO LIBRARY

حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ

الحمد لله والمنتهى كنه نسخ قبره كحاشية تفسير جلالين



سنة ١٢٨٤ باه تمام حافظ محمد عبدالرزاق مهتم بحري

در مطبعه سيدور شيخ علي كاشغري

بسم الله الرحمن الرحيم

UNIVERSITY OF TORONTO

BP
130
14
M354
1870

کتابخانه شاربے شعوری فیض الحسن سہانپوری در سبب تصنیف این کتاب
 مستطاب این چنین میگوید کہ چون نقا وہ خاندان اجتیا و خلاصہ و دمان از
 سید احمد خان صدر الصدور و قاہ الدالہ و اہی و الشہور مقتضای کرم گستری و لغت
 اشناپوری برین آادہ ساخت کہ شام غریبان را با انجیم وطن پنداشتہ و فرات
 بہ از وصال خویش ز تبار انکاشتہ راہ غازی پور برداشتم و بعد از طی منازل و قطع
 بخدمت سامی رسیدہ بکار خود پرداشتم درین اثنا نظرمواد و مصالحی افتاد کہ در باب
 و تصنیف اعانت کامل بخند و بمن مطالعہ انہا بصیرت وافر حاصل گرد و چنانچہ طبع نا
 ہیجانے پیدا شد کہ ضبط ان نتوانستم و ہرچہ با د اباد گو یا ان کہ بہت فرو بستم و بجز
 بیارے نساختم و بجز کارے بکارے پرداشتم تا اینکہ فرارخت دست داد و دست
 و دیدہ بیا سود و نوبت الطبع آمد و ہرچہ کہ طبعش مقدر بود از ان ہم فرارخت
 رونمود و چون استطاعت طبع نصف ثانی نہ داشتم کام نام ازان خاطر برداشتم
 و عمدتہم کہ ہرچہ بفر و خت این مطبوعہ حاصل گرد و بطبع نصف باقی بصرف آید

محققانند کہ

حسبے ی این کتاب حسب مراد دفعہ ۱۱ ایک ۲۵ ۱۸۶۵ء بمیل آمدہ کلدی
 صاحب بلا اجازت مصنف قصد الطبع نفرمایند فقط
 کاتب الحروف محمد نیر الدین

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي انزل الكتاب على رسوله الذي شرح صلاته ورفع ذكره
ثم وفق اعلام امته لتفسيره بان كوا على تحريده فعاد سعيهم مشكورا وعسى ان يجزيهم
جزاء موفورا والصلوة والسلام على رسوله المنعوت بانه نبي امي وحبيب
مريض وعلى اله واصحابه الذين كل منهم حري بان يقال فيه انه صفي رضي
خصوصا على الخلفاء الراشدين الذين رابعهم علي المعروف بانه جري كمي
لمؤلفه سلام على خير الانام محمد بن علي كثره لم يحوها حصر حاصره بشير
لذاتها شمي مكرم بذكره كبريا خيرا ماض وغابره صليلا كرام الناس سرخيارهم
جميل السجايا منقى للمفاخره مسراج منير يستضاء بضوءه وهو لولا ه ضلوا اكل
باد وحاضر وصحابة غر كرام واله مسامح كل كابر بعدا كابرهم سلام عليهم
ما طهى البحر اخره وما دام في البحر اختلاف المواقف وبعد فيقول الفين السهارة نفورا
انه لما كان التفسير المسمى بالجلالين اخصر التفاسير لفظا وبسطها معنى اكثرها
تداول واعرها تناول وقد تعلق به بعض الاعلام بكلمه وبعضهم ببعضه وقد
غوامضه على حالها كان لم ينظروا في اشكالها فاردت ان اكتب عليه

بسم الله الرحمن الرحيم
واسم النبي الذي نزل به

ما يليق به في ظني وما يسم به ذهني على قلة البضاعة ونزارة الاستطاعة
 فشاعت فيه متوكلا على لبي وهو حبلبي في كل هم وكراب حتى فراغت منه في
 عادة شهور على هجوم من دوايد وشروور وسميته بتعليقات الكمالين لا بامثال
 الهالين والكمالين وقد بدلت جهدي في نصفه الا اول حريصا على كشف
 المعضل وتوضيح الجمل لما كان اكثر ما يقراء منه واجوده والله در من سرده و
 لا يطري من جملة هذا وما انا الا رجل مذنب يرجو المغفرة وهو الغفور الرحيم
 وعسى ان يشكرني وهو الشكور الحكيم **شعر**

سعيت وارجو شكر سعيي ولا اري به ينجيني ربي ولست بجانب

خطبة

موافقا للموافاة للملاقاة والتعليم هي النعمة يعني به حمدا ملايا النعمة
 كلما جاءت نعمة لغيرها الحمد والمكافي مهوز لانا قص ما خوذ من قولهم الحمد لله
 كفاء الواجب اي ما يكون مكافيا له وساويا والمزيد مصدر سمي او اسم
 مفعول والضمير الجور والتعليم والمراد بكنود كل من يظهر شريعته صلى الله عليه
 من التابعين ومن بعدهم وانكلى نسبة الى حلة بلاد من بلاد مصر قوله

وهو اول الم الضمير المرفوع للوصول في ما فاته

سورة البقرة

الله اعلم الم هذا ارجح الاقوال في باب المتشابهات لقوله تعالى والراسخون
 في العلم قالوا امنا ولا شك ان تقويض العلم اليه تعالى من جملة الايمان به و
 اما المتكلمون فانكارهم عليه قبيح منكر **قوله** اي هذا حاصله

ان الاشارة به الى الحضر الذي يقراء النبي صلى الله عليه وسلم لا الى الماضي
 الذي قد انقضى ومضى على انهما متساويان بحسب اصل الوضع واستعمال
 ذلك في البعيد بحسب العرف نص عليه الامام ^{اي ذلك وهذا} والتعظيم انما يستفاد من
 العرف لا من الاصل **قوله** الصائرين الى التقوى جواب سوال مقدار
 تقريره ان كون شئ هادئ شئ يقتضي سبق ضلاله ولا يتصور ذلك
 في المتقين الذين هم للمستعدون فكيف يتصور ان يكون الكتاب
 هداية لهم وحاصل الجواب ان المراد بهم المستعدون للتقوى ^{بشيء}
 قريباً الذين حصل لهم التقوى بالفعل **قوله** لما غاب الـ اشارة
 الى ان المراد بالغيب هو الغائب لان الايمان بنفس الغيب الذي هو
 معنى مصداقي استراعي لا يعني عن الحق ولا يعتبر في الشرع بل
 المعتبر هو الايمان بالاشياء الغائبة التي اخبر به الصادق الله
 ورسوله **قوله** يأتونها بحقوقها الى تفسير لا قامة الصلوة اذ الاقا
 اصلاح المعوجات **قوله** يعلمون الى فسر الايقان بالعلم للتاخير
 العوام الذين ليس لهم علم استدلالى اذ اليقين هو العلم الاستدلالي
 ولذلك لا يوصف به علمه تعالى ولا شك ان هذا النوع من العلم انما
 يحصل للخواص على ان نفس التصديق معتبر هنا **قوله** ^{الموضوع}
 فيه اشعار بان اسم الاشارة يشتمل على الذات والصفة بخلاف
 الضمائر فانها تدل على نفس الذات **قوله** بتحقيق الهمزتين
 عدهما عادة فراءات الاولى تحقيق الهمزتين ويه

ابن عامر وعاصم وخمزة والكسائي والثانية ابدال الثانية الفادهي خارجة عن
 الاصل لا تستلزامها اجتماع الساكنين على غير حلاوة وانقلاب الهمزة
 المحذوفة الفاء والثالثة سهيل الثانية وابقاء الاولي على حالها وقوتها
 والرابعة ادخال الالف بينهما والخامسة ترك الادخال والاصل انهم هنا
 ست قراءات ان يكون الهمزتان محققين مع توسط الالف وبدلونه
 وان يكون الاولي قوية والثانية بين بين مع توسط الالف وبدلونه
 وحذف الاولي فقط وحذفها وابقاء حركتها على ما قبلها **قوله**
 على مواضعه الى وذلك لان السمع من المعاني الانتزاعية التي لا تصلح

له جواب سوال تقديره ان
 لفظ العظم المشتمل على
 او حقيقة في اصنام وبارز الثاني
 فعل الاول بل هو مشترك
 وعلى الثاني الجمع بين التحقيق
 والجمادى كما في بارز اربعة

ان يختم عليها بل انما يصلح له مواضعه **قوله** فلا يستفعون بما
 يسمعون اشارته الى ان المراد بلختم ليس حقيقته بل انما هو السد عن
 الانتفاع **قوله** قوي دائم وانما فسر بهما لان العظم قد يوصف
 به الكميات كما يقال طود عظيم ويقابله الصغير وقد يوصف به الكيفيات
 كما يقال سنان عظيم ويقابله الخفير والقوي اشارته الى قوة العذاب
 وشدته والذات ايماء الى طوله ودوامه وجمعه بين الحقيقة والجاز
 وعموم المشترك كلاهما جائز عند الشافعية والشارح منهم **قوله**

يعلمون ان خدا علمهم الى فسر الشعور بالعلم الذي هو ادراك الكليات
 اشعارا بان الخدا علم ليس من جملة الحسوسات الا ان ينزل منزلة الشعور
 هو علم احساسي **قوله** ذكر الله تحسین يعني ان مفعول الخادعة
 ليس ذاته تعالى في الحقيقة لاستحالة خادعة بل المفعول في الحقيقة

هو رسوله والمؤمنون **قوله** موم يحتمل ان يكون اسم فاعل كبدايم بمعنى
مبدع وان يكون اسم مفعول على معنى انه يولم نفسه كما قال الشاعر

شعر النار تاكل نفسها **قوله** وفي قراءة
ما يخدعون هذه البحر هو روكا والى لابن كثير وابي عمرو وناقم **قوله**

بالشدايدا والتخفيف الم الثانية لعاصم رحمة والكسائي والاولى للباقيين

قوله اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم هذا على ان يكون اللام في الناس
للعهد او على انه لم يكن موم في عهداه عليه السلام سوى اصحابه او على

انهم كانوا كالميلين في معنى الانسانية **قوله** ورجعوا فقلاره لعدم تعدية

الخطوة بالى لانه يتعدى بالباء **قوله** روساءهم وذلك لانهم كانوا يضلونهم
مثل الشياطين او كانوا مثلهم في التمرد فهو استعارة مصرحة وهم

مثل كعب بن الاشرف في المدينة وابي بردة في بني اسلم وحميد الدار

في جهنمة وعوف ابن عامر في بني اسد **قوله** يجازيهم باستهزاءهم

اشعار بان اسناد الاستهزاء اليه تعالى على المشاكلة والمقابلة والمراد به

الجازاة على الاستهزاء **قوله** امي ما رجوا فيها الم ايدان بان المرجح الذي

هو الا تقاع من عوارض التاجر وحواله دون التجارة فاستداده اليها على التجويز

كما نقرر في موضعه **قوله** في ظلة زاد ذلك ليحقق ما ياتي بعبارة من **قوله**

وتركهم في ظلمات ولا شك انه محتاج اليه لان استيقاد النار في نور القمر

والشمس ثم ذهب نورها لا يستلزم ان يتركوا في الظلمات لبقاء نور القمر و

نور الشمس **قوله** هم صوم تقديرا للمبتداء تشبيهه على ازهاده

الثلاثة اجاز مستقلة وان اطلاقها عليهم من باب التشبيه دون الاستعارة لان

شروطها ان لا يذكر الاستعارة مطلقا وهنا مذكور ان المقدر كالمفهوم **قوله** اي السخا

تفسير الضمير كجوز الظاهر ان الضمير للصبوب دون السماء لان الجملة لا تقع صفة

للمعرفة ويجعل الصبي كالتلويح والبرق لكونها في اعلاه وملاستها ما ياء كاتصال

البيضاوي **قوله** اي انما لهم اشعار بان المراد بالاصابع هو الاظفار لان جعل

الاصابع انفسها في الاذن لا يتصور لظهورها في مكان وانما المقصود منه المبالغة في اللفظ **قوله**

اي في ضوءه وذلك لان انشئ في نفس البرق لا يتصور **قوله** تمثيل لان علاج حاله

ان ذلك تشبيه كيفية ما عمله من مجموع الاشياء بكيفية حاصلة منها لا تشبيه

مفرد **قوله** بمعنى اسماعهم وذلك بقربينة ابصارهم على ان اضافة المفرد

لجمع يوم قيام الشيء الواحد بالمواضع المتعددة **قوله** شاعة فيه اشارة الى ان

الشيء بمعنى المشي والاولى ان نفس الشيء بالمكن بالمكان النفس الامرى سواء

كان مشيا ولم يكن لان القدره اسم من المشية **قوله** اي اهل مكة لعلمه مبني

على ماروي عن ابن عباس رض من ان كل شيء نزل فيه يابها الناس فهو مكى ما

انزل فيه يابها الذين امنوا فهو مكى لكن يورد عليه ان البقر مدنية الا ان يقال

ان ما يعرض للجموع لا يلزم ان يعرض لكل جزء منه فلا يلزم ان يكون كل اية

منها مدنية والله اعلم **قوله** وحشا واماخذ من قول ابن عباس من انه كل ما

ورد في القرآن من العبادة فعناه التوحيد **قوله** لعل في الاصل وذلك لان

الترجي والاشفاق انما يتحققان عند الجهل بالعاقبة وهو حال فيه تعالى ونحن

ان الترجي بالاضافة الى العبادة وانه تعالى **قوله** حال ظاهرة ان المراد

جواب سوال تقدير قوله
الاصابع لاصابع اليدين
للعلم والظلمات

بها الحال المقدارة لان الارض لو تكن فراشا حال الحاق ولا بد من اتحاد زما في الحال
 وحاملها اللهم الا ان يقال ان دجوا الارض كان لا زما لخلق ذاتها كما قال به الامام
 فهي حال لازمة ولعل وجه العداول عن معنى التصيير مع كونه ظاهرا ان اثر التصيير
 انما هو انصاف المجعول بالمجعول اليه ولا بد ان ذلك ان يكون ذات المجعول مجعولة
 للمجاعل بهذا المعنى **قوله** تاكلمه وتعلمون به دوا بكره وذلك لان نعم الله
 منحصر غالبا في نعم انفسهم وما يتوسلون به الى منافعهم من الدواب وفيه اشعا
 بان المراد من الثمرات كل ما يستفهم به من حيث الاكل والتغذية **قوله**

من للبيان نعم توم تقربوه ان المستفاد من الاية انما هو امتناع الاتيان بسورة
 من مثله ولا يلزم منه ان يكون مثله متمنا فيجوز ان يكون مثله ثابتا في نفس
 ويكون اتيان سورة منه محلا وحاصل اللاحق ان من للبيان ومثله صفة
 السورة وفي للتفسير بكلمة اي هو مثله اشعار بان مدخول من يكون خبر مبتدأ

ان الظن يكون في
 معنى اجود اجود لا يقع
 في قوله

عذوف **قوله** الهتكر التي الرفية اشعار بان الشهداء جمع شهيدا بمعنى النا
 واخا ضرر كلا المضين لازم للالوهية فهو كناية عن الالهة ثم وصف الالهة
 بالوصول والصلة اي بان بحار والبحر راغني من دون الله متعلق بحمد
 لانه لا يصلح ان يكون نعتا لشهداء كره في هذا التفسير تكيت شديدا بانهم
 عاجزون عما اتان مثابا كونهم الهة باطلة ولا ياتي بمثلها الا من يكون الها حقا
قوله اعترض اي جملة معترضة بين الشرط والبحراء للانارة والتهيج كما قال
 كما سي بخالب زوجته **شعر** فانك لو رايت ولن تريبه اكدت القوم تحرق
 بالقينا **قوله** جملة مستانفة او حال لازمة بيان لفصلها عن

قبلها اما الاستيناف فهو جواب سوال مقدار وكلام مستقل واما الحال اللازمة
فلا يكون قيذا للعامل بل مجري مجري الصفة الكاشفة ولا شك ان اعدا والناس
المكافزين لا ينفك عن ذاتها وكلمة فلان مخدوفة وهي حال من الناس من ضميرها في
وفودها لانه ليس فاعلا ولا مفعولا **قوله** اخبرني في اشعار بان التبشير هو اخبار

بحسب الاصل واستعماله في خبر الخير بحسب العرف كما نص عليه الامام شمس
لما كان متعديا بالباء قد راء البناء فقال بان **قوله** اي مثل ما رزقنا الله قدار ^{للشئ}

لان ما رزق في تلك الحال لم يكن ^{مما رزقنا الله} عينا مما رزق فيما مضى **قوله** اي قبله
في لجنة الظاهر قبله في الدنيا لان كونه كما يقتضي عموم الاوقات ولا يتصور

القبلي في الجنة اذ ارنق فيها اول مرة **قوله** وغيرها اي من نساء الناس
قوله لا يفنون الا لانه لا يسلب عنهم الخلود الا بقاءهم في اقسام او

بخر وجوه عن الجنة **قوله** موصوفة هذا ما ذهب اليه بعضهم من ان ما التي
تلى النكارة تكون اسما والجمهور على انها حرف **قوله** اي اي مثل كان

اي لا يستحي ان يجعل اي مثل كان مثلا بموضوعة كان او فوقها **قوله**
اي لا يترك بيانه تفسير للفعل المنفي بناء على ان حقيقة الاستمحاء لا يتصور

في حقه تعالى وانه لا يتعدى بنفسه بخلاف الترك **قوله** اي اكبر منها الي
الظاهر ان المراد بها الفوقية في الصغر لان الاية مسوقة لبيان ان الله تعالى

لا يترك التمثيل بالاشياء الخسيسة الحفيرة قال الامام والمحققون ما لوا
الي هذا القول وقال بوعبيد في تفسيرها فنادونها كما يقال هو فوقه في الجهل
قوله تميز الي اختار التميز على احتمال الحال لظنائه بان مثلا برفع

الابهام المستكن في اسم الاشارة وهو من لوازم التميز دون الحال وان الشايح
 في الحال هو ان يكون مشتقا وما في معناه والمثل ليس كذلك وان وقع الحال
 عن الجبر وجبر الجبر مختلف فيه بخلاف التميز **قوله** ما عهد اليهم اشارة الى ان
 العهد بمعنى المعهود دون المصدر لان الايقاع والنقض لا يقعان عليه
قوله وان بدل من ضميره الجبر يعني ان كلمة ان مع مدخولها بدل من
 الضمير الجبر وريبال لكل من الكل **قوله** بظفا في الاصلاب هذا ما اتفق عليه
 الجمهور وانما الخلاف في ان اطلاق الميت على النطفة التي هي جوارحها وحقبة
 والصحيح هو الاول **قوله** اي الارض وما فيها هذا اذا اريد بالارض جهة السفلى
 والا فلا يشمل الارض **قوله** بعد خلق الارض البعدية مستفادة من كلمة ثم و
 القصد مستفاد من كلمة الى فان الاستواء اذا عدلي بالي كان بمعنى القصد
 واذا عدلي بعلى كان بمعنى الاستواء قال **ع** قد استوى بشر على العراق
قوله لانها في معنى الجمع الهم الآية من الاول وهو الرجوع من فروع على انه
 خبر ثان عن الضمير المنصوب والضمير الجبر والجمع معناه ان السماء في معنى الجمع
 راجعة الى الجمع لكونها اسبعا بالاخيرة لقوله اهبطوا بعضكم لبعض عدوا وخطابها
 لادم وحواء لكونها اصلى افراد الانسان راجعين اليها بالاخيرة نص عليه ضاء
 الكشاف **قوله** متلبسين فيه اشعار بان الباء ليست من صلوات التسليم
 والظروف منصوب على الحالية **قوله** فاللام رائدة حاصلة انه فعل متعدي
 واقع على كافر الخطاب والفعل المتعدي لا يحتاج الى الحروف وبالجارية واذا
 كان كذلك فلا بد ان تكون اللام رائدة واما اذا كان معناه انا فقد س

الج الاول في معنى الجبر
 والجمع
 ذلك ان
 معنى الجبر

فوقنا الاجزاء فلا تكون زائداً كما لا يفتى **قوله** فمن احق فيه اشعار بان العز
من ايراد الجملة الحالية هو اظهار الاستحقاق **قوله** من اديم الارض ايماء الى اوجه
تسميته عليه السلام بادم **قوله** بان قبض منها ثم طمير الى قوله عليه السلام
انه تعالى قبض من جميع الارض سهلها وحزنها الحديث **قوله** القصبة
والقصبة الرهي اعظم الاقدام بعد الكفنة واستصينة تصغيرها والمراد بهما الصفيص
والكبير من كل شئ والمغرفة ما يعرف به الماء ونحوه **قوله** بان القى في
جواب عما يتوهم من ان تعليم الاسماء يقتضي سبق الوضع والاصطلاح واذ
ليس غلبس وحاصل الدافع ان الالقاء في التنبؤ لا يقتضي ذلك وانما ذلك عند
تعليم الالفاظ على الطريق المعروف **قوله** تبكيها ثم وذلك لان الانباء بالاسماء
لم يكن مقادراً لهم فلو كان المراد من الامر هو الامثال لزم تكييف مالا يطابق وهو محال
على ما هو المشهور **قوله** جواب الشرط دل الى هذا على ما ذهب اليه البصريون
من انه اذا تقدم ما هو جواب من حيث المعنى على اداة الشرط فهو ليس جواباً بحسب اللفظ
لان الشرط له صدر الكلام بل هو دل عليه وكل عوض منه **قوله** الذي يفرح شئ
توضيح لما تضمنه الصيغتان من المبالغة **قوله** فيه تغليب اي في ايراده يترجم للذا
مع ان المراد به المسمى تغليب للفظ **قوله** موخافه اشعار بان الاستفهام للتوبيخ
على ما كان صدر منهم من التعرض بانهم احق بالاستقلال **قوله** ما غا لم تقدم بيان في
اول السورة **قوله** سجدة بالاختفاء الجواسر المقدار تقريده ان السجدة بالغير كغيره ولا يليق بثنائه
ان يامر عبادة به لا يرضى به من الكفر وحاصل الجواب ان المأمور به هو سجود
الحق والتعظيم على سبيل الاختفاء لا سجود العبادة

سجدة
منهم في سجدة
سجدة
٥

الذي يتحقق بوضع الجبهة **قوله** وهي الحنطة او الكرم او غيرها الا اول

قول ابن عباس ومحمد بن كعب ومقاتل والثاني قول ابن مسعود والثالث

يشمل قول ابن جريج من شجر التين وعلي من شجر الكافور وقادة من شجرة العلم

قوله وفي قراءة هي الحرة **قوله** اي انتم ايما اشتلتما هذا هو الصحيح

من انه خطاب لادم وحواء وقيل انه خطاب لهما ولا بليس والحية

قوله وفي قراءة ينصب ادم هي لابن كثير وحلاة **قوله** كتاب و

رسول فيه اشعار بان الهدى ^{التي} يجب اتباعه منحصر فيهما **قوله**

بان يداخلوا الجنة ^{التي} متعلق بالنفي لا بالنفي كما لا يخفى **قوله**

بان يشكر وها بطاعتي الظرف الاول متعلق بالذاكر والثاني بالشكر لان

الذاكر الصرت دون الشكر الذي هو الاعتقاد بالجنان والكلمة باللسان والخدمة

بلا ركان لا يجدي نفعاً **قوله** دون غيري مستفاد من تقديم المفعول

المفيد للمحصر **قوله** من اهل الكتاب الرقيد النهي بذلك لان كونهم

اول كافر من الناس لم يكن مقدورا لهم لتقدم مشركي العرب عليهم

في ذلك وتكليف الاعشى بالابصار ومنعه عنه غير معقول فلا بد من

التخصيص بقيد ما **قوله** هو اسم المصلين فيه اشعار بان المراد من

الراكع هو الصلوة تسمية الكل باسم البعض ثم قوله مجاز واصحابه تفسير للصائرين

لكونه تعالى رب موسى وهارون تفسير القوله رب العالمين **قوله**

تتركونها الر فسر النسيان بالترك لان النسيان انما يطرد على العلم الحصولي وعلما

بانفسنا حضوري لا يطرد عليه الذهول والنسيان انما يراد بنسيان النفس كما وانما **قوله**

اي الخوف والخزن فان كان يكون
اصحابه يقولون كما يقولون

اي تكليف التمسك من شأن الكلف

على ان لسان الاصحابه
وانه غير ضروري لان
المراد من قوله

لأن قوله و أم تنزل الكتاب
تقتضي ذلك

فجاء النسيان الخ يعني ان الحكمة التي ذكر فيها النسيان محل الاثكار واما الحكمة

الاولى فهي للتخصيص والتمسك **قوله** اذا حزنه الامر اذا اشتد عليه وقدرت

بالنون ورواه احمد وغيره بالموحدة **قوله** قيل الخطاب لليهود هذا هو لا قرا

نظما لان صرف الخطاب الى غيرهم يوجب انتشار النظم نص عليه الامام **قوله**

عالمني ما نهم وذلك لان العالم علم لكل موجود سوى ذاته تعالى فملا يكون موجودا

لا يكون من جملة العالم ولا متساويا من كان موجودا في عهدهم كان من جملة العالم

فكانوا افضل منه هذا تم التفضيل بالفضل بجزئي على جملة العالمين من اولهم الى اخرهم

ملا ينعم العقل تجوزة ولفظ الآية لا يفيد الفضل الكلي كما لا يخفى **قوله** بالياء ^{التاء}

الاولى للجهور والثانية لابي كثير وابي عمرو **قوله** اي ليس لها شفاعاة اشعار

بان هذه السالبة صادقة بعدم الموضوع لقوله تعالى فما لنا من شافعين **قوله**

يذا يقرونكم هذا لانهم لغاة الاصل يقول سامة امر اذا كلفه به **قوله** اشتد ذلك

لان العذاب شديد في نفسه فاذا اضيف اليه السوء كان المراد اشتد واثواه **قوله**

من ضمير نجينا كما اي الضمير المنصوب لوقوعه مفعولا صريحا **قوله** لقول بعض الكهنة

هذا اقرب القولين في هذا المقام **قوله** ابتلاء وانعام وذلك لان البلاء مشترك بين

الجنة والمنحة مستعمل فيهما ولا يخفى ما فيه من النشر المرتب **قوله** بسببكم اينما

بان انجاءهم كان باعتنا له تعالى على خلق البحر **قوله** بالف وودونها الاولى لابن كثير

نظم وعاصم وابن عامر وحمزة والكسائي والثانية للباقيين **قوله** لتعلموها تعليل الاعطاء

ان قوله و ام تنزل
الكتاب يقتضي ذلك

من ضمير نجينا
كما اي الضمير المنصوب

الضمير المنصوب

كان عليا من كرمات واليهاء فقول ثان للاتخاذ **قوله** اي بعد ذهابه اليه دفع لما يتوهم

من ظاهر اللفظ ان اتخاذهم كان بعد اتخاذ موسى **قوله** عطف تفسير وذلك لان

اطلاق الفرقان على الكتاب اشهر كما ان اطلاق الآيات البينات على المعجزات اعز **قوله**

ليقتل البري منكم اليه حاصله ان معناه ان تقتلوا انفسكم بايدي اخوانكم الذين لم يعبدوا

الجلال ان تقتلوا انفسكم بايديكم وهذا الوجه اقرب كما رواه احمد في كتابه **قوله**

الصيغة اليه هذا قول من الاقوال الثلاثة في هذا المقام **قوله** بيت المقدس واريجا

الاول لقنادة وابي مسلم وربع بن ايس ومجاهد والثاني لابن عباس وابي زيد والرجاء

قربة لبحارين وكانوا من بقية عاد **قوله** منحنين اليه فسر السجود بالانحناء نظر الي

الدخول لانه في حالة السجود العري اثنى وابتعد على ان السجود قد يستعمل في الانحناء

وطاعة الراس ايضا **قوله** وفي قراءة بالياء وبالطاء الاولى لناظم والثانية لابن عامر

قوله ينحنون على استقامهم الرجف نوع من المشي يقال رجف الصبي رجفا اذا مشى

على دبرة واليته والسته حلقة الدر او عظمها يجمع على استاه **قوله** مبالغته في

تفويض حالهم وذلك لان وضع المظهر مشعرا بان ظلمهم كان منشاء لانزال المرح **قوله**

عذابا بطاعونا الاول معنى الرجز والثاني تفسير له **قوله** سبعون الفا واقل اشارة

الي اقوال ثلثة الاول انهم كانوا سبعين الفا والثاني اربعة وعشرين والثالث عشرين

قوله فترتوبه ماخوذ من قول سعيد بن جبير حيث قال كان ذلك الحجر

الذي وضع عليه السلام توبه حين الاغتسال ففرتوبه على ملأه من بني اسرائيل

وقد كانوا يرمونه بالادرة وقوله خفيف مريم من قول ابن عباس حيث قال كان

خفيفا مريعا على قدر راس الرجل ثم قيل كان من الرخام وقيل من الكنان وهو حجر رخو

اي حجر الكنان كان من مريم

قوله فضربه فيه اشعار بان فاء فافحرت فيصيه فانها تفصح عن مقدار يقتضيه

ما بعد ما **قوله** حال مؤكدة الى هذا مخالف لما هو المشهور من ان هذا النوع من الحال

يكون مؤكدا لمضمون الجملة الاسمية ولما هو الاوون من ان امثال هذه الصفا قائمة

مقام المصادر كما ذهب اليه سيدي **قوله** من عشي بكسر لثلاثة الى فيه ايدان

بان لها حركات اخرى وهي الفتح في الماضي الحركات الثلاث في المصادر مع وحد المعنى

الا ان المذكور في القرآن **قوله** اي نوع منه الى اشعار بان التذكير للوحد النوعية

دون الشخصية **قوله** حنظلة تفسير لعطاء بن يسار **قوله** لزوم الدرهم

فيه اشارة الى ان الضرب استعارة بالكناية بان يشبههم بالدرهم ثم اثبت لهم الضرب

الذي هو من لوازمه **قوله** وكررة تأكيد بيان لوجه الفصل بان الاول هو الثاني

من حيث كونها علة لضرب الذلة والظاهر ان الثاني علة الاول واما الاشارة

الى الشئين بالمفرد فهو بتاويل المذكور او نحوه كما تقدم **قوله** طائفة من اليا والنصا

لعل هذا التردد مبني على قول ابن عباس وعمر بن الخطاب حيث قالوا ان الصائتين قوم من

اهل الكتاب والمشهور انهم خارجون منهم **قوله** وقد رفعنا اذ كلمة قد اشعار بان

الجملة حال من المتكلم وفيه ايماء الى ان اخذ الميثاق كان مقارنا لرفع الطور كما مفارقة كما

قال ابن عباس الاصح بان اخذ الميثاق كان مقدا ما على فم الطور لكون الواو للترتيب عند

قوله لام قسم يعني يقدر القسم قبليا كما هو مذهب الكوفيين **قوله** وهم

اهل اية كانوا في عهد اود عليه السلام على ساحل البحرين وكانت قرية بين مصر و

يتبع **قوله** فكانوها اي كانوا فرقة وفيه ايدان بسرعة كونهم فرقة لما ان الامر كان

للتخيير **قوله** مله وابنا يعني ان المصدر في معنى المفعول لان المصدر

لا يصدق على ذلك بحسب الحقيقة **قوله** انه عن ام اي جد ليس بهزل **قوله**

نصف بفتحين وهي التي تكون بين الحادية والمسة **قوله** المذكور من الشيعين

توجيه لصحة الاشارة بالمفرد الى الاثنين **قوله** اي حطه المنعوت بما ذكر له وذلك

لان انضم الكلي الى الكلي لا يفيد التعيين والامياز التام بل يبقى الشروع والابهام كما لا يخفى

قوله ثقلها اي ثقلها **قوله** بالبيان التام تفسير الحق اراد به ان المراد بالحق

ذلك لا ضد الباطل فانهم لم يكونوا يزعمون ان موسى يقول الباطل **قوله** بملاء

مسكها اي بما يبلاء به جملها **قوله** وهذا اعتراض اي جملة معترضة وقعت

بين كلامين متصلين معنى ومشعر بان القصة مشتقة على اظهار امر مكتم **قوله**

حوال القصة يعني ان نقل النفس اول قصة الذبح **قوله** بلسانها او بحجج ذنبها

الاول ما قال به الضحاك والثاني ما ذهب اليه مجاهد وسعيد والحجج يضم المهملة علم

الذنب **قوله** وفي قراءة بالحاء ثمانية الهمزة لا بـ كثير ونافع ويعقوب وخلف والبيهقي

وحاد رض **قوله** فلمهم سابق في الكفر مستفاد من قوله تعالى وقد كان فيهم منهم

ولا شك ان ما بورت من الابعاء لا يترك سهلا يسيرا ويجوز ان يكون معناه انهم

كانوا اخرين في الازل **قوله** واللام للصيرورة ويقال لها لام العاقبة وهذه اللام

تدخل على امر بلزم فعل الفاعل لا يكون منه كما في قوله تعالى ليكون لهم عداو او

حزنوا ولا شك ان حاجة المومنين اياهم لم يكن مقصودة من التحليل ولا كن يبرز الاحاطة

في عاقبة الامر ومعنى الاية لتصير المحججين **قوله** يختلفونه الهم الاختلاف الافتراء

قوله شدة عذاب ما خوذ من قول ابن عباس انه العذاب الالهي وله معان كثيرة

في التفسير **قوله** اي مختلفا من عندهم يعني انهم يكسبون كتابا مختلفا من عند انفسهم

جمع
من القصة وهي ان موسى
يقول الباطل للعرض

قوله ميثا قامنه بذلك اي ميثا قامن الله بان لن تسم النار الا اياما معدودة

قوله به لا اله الا هو الضمير الجبر والاسم الاشارة المشابهة الى مس النار اياما معدودة و

كلمة النفي النكار للاحتذاء على ان الاستفهام الانكار **قوله** تمسك وتحلدون فيه اشعا

بان كلمة بلى ايجاب لما نفوه من الخلود وان من كسبت حمله بواسرها **قوله** شرا نفسا

ابن عباس وعطاء والضحاك وابي العالية وريم بن انس بقرينة خلود صاحبه في النار

قوله بالا فواد وجمع الم الاولى للجمهور والثانية لنا نعم **قوله** وقلنا عطف على اخذنا وفيه

اشعار بان لا تعبدون منصوب على المفعولية وهو ارجح الاقوال في اعرابه قاله الفراء

قوله بالناء والياء الفوقانية لابن عامر وابي عمر ونا نعم وعاصم ويعقوب والخماني

للباقيين **قوله** وقوي لا تعبدوا والهمي كابي كعب رض **قوله** واحسنوا فدا لا امر

نظر الى الاصل واشعار بان المعطوف عليه خبر لفظوا وانشاء معنى كما قال رحمه خبر

بمعنى النهي وتناسبا للمعطوف لفظا ومعنى على ان ارجح الاقوال في تقدير العامل في امثال

هذا المقام كما اختاره الزجاج **قوله** وفي قراءة بضم حاء الم هذه للجمهور وبفتحين للكسائي

وجوزع ويعقوب **قوله** فقبلتم ذلك قدرة لتصحيم التولي فانه يقتضي تقدم الاقدام

والقبول لجملة **قوله** التفات عن الغيبة يعني عن لفظ بني اسرائيل فان المظهرات

كلها غائبة **قوله** والمراد ابااء هم والمعنى ثم تولى ابااءكم الذين اخذنا ميثاقهم

قوله كما باءكم فيه اشعار بان الخطاب للماضين وكل هذا القول ثالث الاقوال

الثلاثة فيما يراى من الآية قال الامام وتالتهان المراد بقوله ثم توليتهم من

تقدم من بني اسرائيل وبقوله استمعرضون من تاخر منهم **قوله** يا هولاء الم

قد ركبة النداء اشعار بان اسم الاشارة منادى لا خبر عن ضمير الخطاب لانه لو كان

خبر المكان ينبغي ان يوفى بعدة بصيغة الغائب كما هو مقتضى الظاهر لا كمن
 الامر سهل بقوله تعالى بل نذره قوم تجهلون حيث ان بصيغة الخطاب مقام النسبة
قوله وفي قراءة بالتخفيف هو الكسائي وخرق وعاصم **قوله** وفي قراءة اخرى
 من امر **قوله** في قراءة فادوم هذا لعاصم وحفص الكسائي ويعقوب **قوله**
 والجملة بينهما بمعنى الجملة الشرطية **قوله** في النصيب النقي الاستخراج **قوله** بالياء والتا
 الاذلي لابن كثير ونافع وعاصم ويعقوب والثانية للباقرين **قوله** بان اشروها
 فيه اشعار بان الاستثناء المستفاد استعارة مصححة للاشارة **قوله** المعجز كالحيا
 الموت الى هذا هو ارجح الاقوال الثلاثة فيما يراد من البيئات كما هو مروي عن ابن
قوله من اضافة الموصوف المراد منه الموضوع المعنوي بمعنى من يتوهم
 به الصفة دون النحوي فانه لا يضاف اليه صفة فلا يقال زيد الصادق بل يقال زيد
 صادق قال تعالى في معناه صادق **قوله** فاستقيم فيه اشارة الى ان المقصود من
 بيان الاتيان التام هو تفضيحه حاله وتقطيع شأنه **قوله** وهو محل الاستفهام
 وذلك لان محط البحث في الجملة هو المسئلة وفي الشرطية هو الخراج فتكرر وهو محل
 الاستفهام لا غير المراد منه التوزيع على سبب ما هم دون الاستفهام فانه لا يرد به
 تعالى **قوله** حكاية الحال يعني انه حكاية حال ماضية وحكاية لا تغير الحكي جم
 لا ترى ان الاعراب الحكاية يبقى بحاله ولا يتغير منه شيء **قوله** استنزاع فيه
 ايدان بانهم لم يريدوا به الاخبار عن الواقع او عن الاعتقاد حتى يعد عذرا منهم
قوله اي بيانهم قليل فيه تنبيه على ان قليلا من صفة مصدره لا يندرج في
 القلة على معناها الاصطلاحية والعدم **قوله** دل عليه جوب الثانية الى وذلك

انما هو مقتضى الظاهر
 انما هو مقتضى الظاهر
 انما هو مقتضى الظاهر

اي الجواب والالتزام بالمراد

لان الجواب الواحد لا يقع جوابا لشرطين المستقلين في فعل هذا كقوله جواب للثانية
 وذل على جواب الاولى **قوله** اي ختمها من التواب وذلك لان بيع الرجل نفسه
 معقول بل المعنى انهم باعوا حظ انفسهم من التواب الذي كان مضمرا وضالهم بشرط
 الايمان ولا كنهم استحبوا الكفر على الايمان فقد استبدلوا التواب الذي كان مقدارا
 لهم على ذلك التوبة ليركبوا **قوله** بالتحريف والتشديد الى الاولى لابن كثير
 في التور والى الثانية الباقين **قوله** ذوا هامة الى ايماء الى ان الهامة لا تنفك عنه
 وانه سبب محض وانما للهين هو الله تعالى **قوله** سواه او بعدا الى انما حصرتها
 لان معنى القبل لا يستقيم ههنا لتقدم التورية على القران **قوله** حال اي من
 الموصول في ما واداءه لكونه مفعولا في الحقيقة **قوله** اي قتلوا في فسر المصارع
 بالماضي لمنافاة للمضي الذي يستفاد من كلمة من قبل معنى احوال والاستقبال على
 ان قتلوا الانبياء علم يكن حال الكلام والخطاب لصداق ذلك من ابناءهم واسناده
 اليهم اضرأهم به فكانهم انفسهم قتلوا الانبياء **قوله** بعد اذ هابه مريانه وكذا
 بيان كلمة قلنا في تفسير قوله ورفعنا فوقكم **قوله** سماع قبول الهم اشعار بان المالك
 لم يكن نفس السماع بل سماع القبول والطاعة وقولهم سمعنا لم يكن امتثالا للامر
 لعدم القبول على ما يدل عليه كلمة عصينا **قوله** اي خالط حبه ايدان
 لان المراد بالعجل حبه لانه المشبه بالشراب في التخفيف في اعماق البلدان **قوله**
 عبادة العجل من نوع على انه مخصوص بالذم **قوله** على ان الاول قيد له حاصله
 ان الشرط الاول ليس شرطا مستقلا بل هو قيد للشرط الثاني المستقل فالجواب
 جواب لواحد منهما لا لكل منهما اوله بل هو **قوله** المستلزم اي لكذبهم في ان

قوله سماع قبول الهم اشعار بان المالك لم يكن نفس السماع بل سماع القبول والطاعة وقولهم سمعنا لم يكن امتثالا للامر لعدم القبول على ما يدل عليه كلمة عصينا

قوله على ان الاول قيد له حاصله ان الشرط الاول ليس شرطا مستقلا بل هو قيد للشرط الثاني المستقل فالجواب جواب لواحد منهما لا لكل منهما اوله بل هو

الدار الاخرى لهم خاصة **قوله** وان عرض قدارة اشعار بان الواو للعطف دون
الاستئناف كما قال به بعضهم ولكن ان ما اختاره السارح مختار للفراء والاصمعي

هو الاظهر **قوله** لعلمهم بان مصيرهم الى النار الى تعليل لاجزائية اليهود
على الحيوة وذلك لان العالم بالاشياء الموزنية يخاف امثلا كما يخافها الجاهل بها
وخصوصا اذا كان منكرها **قوله** اي احلهم الى هذا الرجح الاقوال الثلاثة في

مرجع الضمير بالياء والثناء الفوقانية ليعقوب والتخمانية للجمهور **قوله** وسال
عبدالله بن صوريا الهاتان الروايتان مشهورتان وتاثرتهما ما قال مقاتل ان اليهود

ترغم ان جبرئيل عدا وناحيته وضع النبوة في غير نوا وقد كان اصوله ان يضع فينادون
غيرنا **قوله** بلخصب السلم هو بكسر المعجمة رفاعة العيش وكثرة الثمار والسلم الصلح

قوله فليمت غيظا فيه اشعار بان المذكور ليس جزاء للشعر الذي تضمنه الموصول
بل هو علة للمحذوف وفي الآية ايحاز حذف **قوله** بكسر الجيم وفتحها الى واعلم

ان فتح الجيم وكسر الراء غير مهموز لان كثير فتحها غير مهموز لفتح والكسائي وابي بكر وكسر
الجيم والراء غير مهموز على وزن التقليل للباقيين وفيه اثبات كثيرة مذكورة في الكبير

قوله عطف على الملائكة اشعار بان الواو عاطفة وليست بمعنى او الفاصلة كما
ذهب اليه بعضهم **قوله** وفي قراءة ميكائيل الى الاول لابي عمرو ويعقوب وعاصم

على وزن ميعاد والثالثة لثناف والثانية للباقيين **قوله** اوقعه موقع لهم الى
يعنى وضع المظهر موضع المضمربيانا الى عالم من الكفر الباعث لعداوة الله اياها

قوله كفر اباها هذا تصديق لقوله وما يكفر بها الا الفاسقون واذعان بفسقهم
الباعث على الكفر **قوله** او النبي عطف على الله وقد عاونوا

فربما يوم الخندق بعد عهدهم ان لا يعاونا عليه **قوله** وغيره عطف على

الايان بالرسول واراد به الاحكام **قوله** اي تلت اليه اشعار بانها حكاية حال

ماضية **قوله** عهد ملك سليمان تقديرا لعهدها اي ان **قوله** على معناها

ومن جملها في معنى في فلم يقدر العهد **قوله** او كانت تسترقه هذا ما قال به

الشدي والاول مشهور **قوله** لانه كفر لعنه مبني على شعبة سليمان عليه السلام

واما في شرعنا فهو كفر بالاستحلال لا غير **قوله** بالتشديد والتخفيف الاول

لجاصم ونافع وابي عمرو وابن كثير والثانية للباقيين **قوله** ويعلمونهم فدا ذلك

اشعارا بان ما اتزل معطوف على السبع وهو اقوى لا نقول الثلثة في هذا العطف نص

عليه الامام وان ما هو مضمولة لانافية كما قيل **قوله** وقري بكسر اللام اليه الحسن

وقد روينا عن الصحاح وابن عباس رض ايضا **قوله** بدل وعطف لعنه مبني على

هذا ذهب اليه بعضهم من انه لا فرق بين بدل الكل وعطف البيان ويحتمل ان يكون

صراحة انه ان كان الاول تقييدا والثاني مقصودا فهو بدل وان كان الثاني توضيحا

للاولى والتقييد الى كليهما فهو عطف بيان وهذا راجح **قوله** نصها المستفاد من

قوله انها مخففة فانه يدل على زجرها عن الاقتنان والابتلاء **قوله** فمن

تعلمه يعني من تعلمه معتقدا ان الكواكب تدبر وتوثر حقيقة او ان الانسان قد يبلغ

مرتبة يقدر بها على ايجاد الاجسام وتغيير الاشكال فقد كفر بالاجماع نص عليه

الامام والافس التعلل لا يكون كفرا بل كفر الساجد مختلف فيه كما في الكبير

قوله معلة لما قبلها اي مانعة من ظهور اثر الفعل وذلك لان

التعليق هو ابطال عمل فعل من افعال القلوب لفظا لا معننى بان يقع ذلك

الفعل قبل النفي والاستفهام اولام الابتداء وكما الخبرية تتحمل على الاستفهامية لان
 اصلها الاستفهام **قوله** لا اختاره او استبدله الاول كناية والثاني حقيقة ^{قوله} ان تعلموه
 حيث وجب المرفوع على انه مخصوص بالذم **قوله** ما تعلموه اي السحر هو جواب
 الشرط يعني لو كان لهم علم بحقيقة العذاب وانما ان لهم علم بان لا نصيب لهم في الجنة
 لما تعلموا السحر وذلك لان العلم بحقيقة الشيء يغير العلم بنفسه لك الشيء بوجوده
 ولا شك ان كليهما علم **قوله** وجواب لو محذوف اشعار بما هو الارحيم من ان
 هذه الكلمة شرطية فانه قد قيل انها بمعنى ليت ولشبهة كلام مستقل وانما قال
 عليه لان الجملة الاسمية لا تقع جواب لو **قوله** من الرعونة هذا قول من الاقوال
 السبعة في تفسير هذه الكلمة **قوله** ومن للبيان هذا هو اقوى الاقوال لثبته في هذا
 المقام فانه قيل انها مزية للاستغراق وقيل بنائية **قوله** حسدا لكم تعليل لغة
 وادتم **قوله** نزل ضار عجزوم من زال نزيل **قوله** وفي قراءة الهمي لان عامر وحده
قوله وفي قراءة بلا همز هي للعامة والمذكورة الاولى لابن كثير واي عمرو **قوله** ان
 اتاكم الا انما اشترط الايمان لان الحفظ والمنع عن الشيء لا يتحقق دون اتيانه وتحققه
قوله ونزل لما سأل اهل مكة يرد عليه ان السورة مدنية وان الاضراب بكلمة
 بل يقتضي تقدم الخطاب مع اهل مكة وليس معهم خطاب فالصح ان الخطابين
 هم اليهود **قوله** اي تركوهم الخ فسر العفو بالترك لان العفو لا يتحقق حقيقة
 الا بعد القدرة على الانتقام ولم يكن تلك القدرة للمؤمنين حتى زال الوداد فلا تعد من
 الجنايا حتى تصير العفو في حقها **قوله** اي توابه وذلك لان الاخرة دار التواب والغفلة ^{قوله} اي شهواتهم الباطنة
 الاولى ان يفسر بالمقدرا الباطلة والمتمنيات الكاذبة لان لفظ الاماني

ع
 كاجواب الرفع

ع
 وذلك من قول الصلوات انما
 بتأسيب من اجابة في كل نوازل
 ان ياتي بالامر والامانة فيبدا

يناسبها **قوله** يدل على الحجة غيرهم المر اشعار بان كلمة بلى اثبات لما نفوه وقدم **قوله**

معتد به المر ايدان بازال الباطل شئ من الاشياء لاكن لا يعتد به **قوله** وغيرهم يحتمل الرفع

على ان يكون عطف على المشركين ويراد بهم اليهود والنصارى الذين لا علم لهم والحج على

ان يكون عطف على العرب والمراد بهم الجوس عبدة الكواكب **قوله** اخبارا عن الهمم اللد

اشارة الى ماروي عن ابن عباس من ان فليطوس ملك النصارى قتل بني اسرائيل وخر

بيت المقدس قذف فيه الجحيف وذبح فيه الخنازير ثم الهدم اشارة الى الرواية الاولى

والتعطيل الى الثانية **قوله** خبر بمعنى الامر فيه ان كلمة كان بنا في ذلك لالتها

على الماضي لو كان المراد ذلك لقال ما لهم ان يدخلوها **قوله** بالقتل والسبي

هنا الجري والجزية للذي **قوله** ونزل لما طعن الحج هذا ماروي عن ابن عباس الثاني

ماروي عن عبد الله بن عمرو **قوله** قبلته التي المر تفسير للحسن مجاهد وقناة

ومقاتل والوجه والوجه القبلة **قوله** بواو ودونها الاولى للجهور والثانية لابن

وحدة **قوله** ملكا وخلقاً وعبداً فيه اشعار بان اللام يحتمل القهر والايجاد والملك

فكنى عن الاول بقوله ملكا بضم الميم وعن الثاني بقوله خلقاً وعن الثالث بقوله عبداً

فان الملك لازم **قوله** عبر بما هذا التعليل بحسب الكثرة والثاني بحسب

الكيفية وهو الشرف فاز العقل يتشرف به الانسان **قوله**

وفي قراءة بالنصب **قوله** هي لابن عامر وحدة **قوله** اي كفارة مكة

هذا ما ذهب اليه جمهور المفسرين والمراد بهم عبد الله بن عمرو بن

امية الخزومي ورهطه وقيل هم اليهود وقيل هم النصارى **قوله** وفي قراءة محرم

هي لنا فخذ **قوله** ما عدا ضلال هذا استفاد من ضمير الفصل واللام الدا على السنن ذلك في حصر

سنه ان الولد لا يكون ملكا لابي ولا اخوانا

في المسند اليه فاذا انحصر جنس الهدى في هدى سه فسبق ما عدا الاضلالا
 صرفا اذ لا واسطة بينهما **قوله** فرضا وذلك لان الشرطية انما تدخل على
 ما يحتمل الوجود فلا تدخل على الواقع ولا على المحال الا فرضا وتقديرا ولما كان
 اتباعه صلحا هو اهم من جملة المحالات فلا يمكن ذلك الا بحسب الفرض على طريق
 فرض الحال **قوله** ابي يعقوب ونه كما انزل في تفسيره لابن مسعود رضى يعنى يجلو
 حلاله ويحرمون حرامه ولا يحرفونه **قوله** وبجملة حال ابي مقدس لان التلاوة
 كانت مقدرة حال الايتان **قوله** نصب على المصدرية المراد ان التلاوة التي
 تبلغ حتمها نوع من مطلق التلاوة فهو مصدر زوعي **قوله** وفي قراءة ابراهيم
 هي بن عام وحده **قوله** قيل مناسك الحج الاول ما قال به قتادة وربيع
 والثاني مارواه طائوس عن ابن عباس **قوله** اذا هننمات المراد انما فسره لهذا
 لتلاوتهم انه جبر نقصانها لان التمام فدايراد به فعل الشيء تاما كاملا وقد يستعمل في
 التميم والتكيل **قوله** الكافر منهم المراد كلمة منهم اشعارا باذنبه مشتملة على الكافر
 والمؤبد الكافر لا يصلح ان يكون اماما **قوله** دل عليه وذلك لما تقر في الاصول من ان الحكم
 المتعلق بالمشتق يدل على عليه لما خذ وشرطيته وانتقاء الشرط يستلزم انتقاء الشرط
قوله كان الرجل الجريان للامن يعني كان الرجل يلقى قاتل ابيه في البيت فلا يهيج للقاء
 مع ان العرب كانوا مغرمين بلخذل الثارا **قوله** ايها الناس فيه ايتان بانه امر معطوف
 على اذكروا وهو صريح الا ان الاول خطا لابي سائل هذا لاهل مكة او على ثوبوا وهو مستفاد
 من قوله متباينة وهي قراءة ابن كثير وابي عمرو وحزرة والكسائي **قوله** هو الحج الذي
 هذا لابن عباس قال مجاهد هو الحج مرة ورضي به المحققون نص عليه الامام

فاذا اتفقوا على الظاهر منه
 من غير شك ولا شبهة

في مكان صلوة اشعار بان المصلح ماخوذ من الصلوة بالمعنى المصطلح كما ذهب اليه السدي
 وقادة لا بمعنى الدعاء كما قال المجاهد ولا بمعنى القبلة والمسح كما مال اليه الحسن
 صرح الامام باولوية القول الاول وتخصيص الصلوة بان يصلى خلفه مستفاد مما
 رواه جابر من انه صلح لما فرغ من طوافه عمدا الى المقام ابراهيم فصلى خلفه
 ركعتين **قوله** وفي قراءة بفتح الهمزة بن عامر ونافع **قوله** اي بان الباء على تفسيره
 العهد بالامر فان الامر يتعدى بالباء والا فالعهد متعدي بنفسه **قوله** ذا امن الهم ايماء
 الى ان اسناد الامن اليه مجاز لان الامن هو من يتجاء اليه **قوله** ولا يختل
 خلاه الهم الاختلاء القطع والخلا مقصورا هو الرطب من النبات والافعال كلها
 مجهولة **قوله** آفة لقاوت فالفاء هو المكان الخالي كالقصر **قوله** بالتشديد والتخفيف
 الاولى للجهور والثانية لابن عامر **قوله** الاسس الجدار الهم الثاني تفسير للكسائي
 وانما جمعها الشارح لان القاعدة يجوز ان يراد بها الاسس والجدار لان كلا منهما
 اصل لما يوضع فوقه على الجدار بعضه قاعدة لبعض كما ان الاساس قاعدة للجدار
قوله يبنيه اي يبنى البيت فالمراد بالرفع هو البناء عليه **قوله** متعلق برفع
 معناه ان الجار والجر راعى من البيت متعلق به وفيه اشارة الى ان قواعد البيت
 كانت موجودة قبل رفعه وبناءه عليه السلام **قوله** عطف على ابراهيم
 فيه اشعار بان اسم اعيل عليه السلام كان شريكا لابراهيم عليه السلام كما ذهب
 اليه الاكثر من مستدلين بهذا العطف لانه يقتضى الشركة في الفعل **قوله**
 علمنا الهم هذا اذا اريد بالمناسك ما ذكره الشارح لان الاحكام والشرائع معلومات
 لا محسوسا واذا اريد بها معالم الهم كالمنى العرفات كما قال به الحسن بن رض فالمراد به

في قوله
 بن عامر
 بن عامر
 بن عامر
 بن عامر

على معناها الأصلي وقد اراد عبد ربه عليه السلام **قوله** شرايع عبادتنا و

جنا الاول اعرف من الثاني الذي يقتضيه خصوص لمقام **قوله** سأل الله التوبة

جواب سؤال مقدار ورثة الذين انكروا عصمة الانبياء عليهم السلام بان التوبة ^{في}

تقدم الذات وسبق العصية ولا يبقى العصمة معها وحاصل الجواب ان ذلك كان تواضعا

وهذا لا ينسبها وتعليل الذي بينهما وذلك لا ينافي العصمة **قوله** دعاءه اي دعاء كل واحد من

ابراهيم واسماعيل عليهم السلام **قوله** ما فيه من الاحكام تفسير لمقابل **قوله** جعل الله العلم

لله ^{بما} دفع توهم تقريره ان السفه هو الجهل وحمل الانسان نفسه بان يعلمه محال لتبوت العلم ^{بما}

بنفسه وحاصل المانع ان المراد يحمل نفسه ان يعلم انما مخلوقة له تعالى ولا شك ان هذا الصفة

اعتبارية يصح ان يكون مجرولة وقد ثبت ان علم التيقن بالصدق بالاعتبارية علم حصولي

قوله او استخفاف بها الاول ما خوذ من السفه بمعنى الجهل وهذا ما خوذ من البسفه

بمعنى الاستخفاف ولذا يقال زمام سفينة اي خفيف **قوله** انقلدوا اخلص

دينك الم امر من الاتقياء بجواب شبهة تقريرها ان الامر بالاسلام يقتضي تقدم الكفر

لاستحالة تحصيل الحاصل والنبي لا يكون كافرا وحاصل الجواب ان المراد بالاسلام

هو الاتقياء واخلاص الدين لما ثبت ان هذا الامر كان بعد النبوة **قوله** وفي قراءة

او صلى النبي لابن عاصم ونام **قوله** بنيه يعني وصي يعقوب بنيه هذا على تقدير ^{رفعه}

واما على تقدير نصيه كما قيل انه ادرك جداه فلا حاجة اليه لانه من جهة الموحدين ^{تعد انهم الموحدين}

كبابه **قوله** من عن الاسلام الجواب شبهة تقريرها ان الموت على الاسلام ^{يكون}

مقدور اللهم فكيف كفوا بذلك لاستحالة تكليف مكان يطاق وحاصل الجواب ان

المراد به النبي عز وجل الامم والاولاد بالنبات عليه ولا شك ان ذلك كان

معدد والهم **قوله** بدل من المهك الم فيه اشعار بانه المقصود بالنسبة وانما اتى به

لاجل التصريح بالتحديد ونفي توهم التعدد الناشئ من تكرار الاضافة ويجوز ان

يكون منصوباً على الاختصاص **قوله** وانما لتأنيث خبره وذلك لان المسند اليه

ليس مقيداً بالتأنيث التذكير بالمسند وبالعكس بل قد يستفيدنا للصفات بالصفات اليه

قوله ويجوز تأكيد وذلك لان ما استفاد من ما قبلها بالالتزام يستفاد من هذا الجملة

بالمطابقة وهو الفرق بين الموكدا والموكده **قوله** اول للتفصيل اي تفصيل

ما اجل في نالوا يعني قالت اليهود كذوا هوذا قالت النصارى كذوا انصارى

قوله حال من ابراهيم قول للزجاج وقيل منصوب على القطع يعني كان في حال

ابراهيم كحيف فلما سقطت اللام بقي تكراً ولا تقع النكرة تحت المعرفة فالتقطم وانصب

وهو تكلم به **قوله** فنوم من ببعض جواب للثني **قوله** مثل اذ لا جواب لشيء

تقررها ان ما امن به المؤمنون لا يوجد له مثل سواء كان ذات الواجب او كلامه او زوجه

فكيف يتصور منهم الايمان بمثل ما امن به المؤمنون حاصل الدافع ان كلمة مثل اذ لا

هذا والمعمد في الجواب هو ان المقصود من الامر هو التعجيب والتبكيث والايحاء والايقاع

وانه ضرب من التعليق بالمحال صرح به الامام **قوله** شقاقتهم بدل من ضمير الجمع بدل

اشتمال الجني سيكفيك الله شقاقتهم **قوله** معصدا الموكدا لانه ايدان بانه

مصدر محدد وعامله لكونه موكدا المضمون جملة لاحتمال انها غير نحو علي

اعترفا ولا شك ان معنى قولهم امنا وقولهم صبغنا الله صبغة الخاص وحدها

متحد لان الايمان هو صبغته على الراجح **قوله** بالتاء والياء الى الخطاب لان

تاء روضة والكسائي وخصض والغيبة للباقيين **قوله** والمذكورون معه ابا

عامة من المؤمنين
على غير ما ذكره في بعض النسخ

جواب سوال تقريره ان براءة ابراهيم من اليهودية والنصرانية لا تستلزم براءة الباقيين
 عنها وحاصل الجواب ان المذكورين معه اتباع له في الدين حيث لم يكن لهم دين جديد
 فكلهم يرون منهما **قوله** اخفى الناس الصحيح اخفى على الناس وعن الناس فان
 الاخفاء يتعدى بهما بخلاف الكتمان فانه يتعدى بنفسه الى مفعولين قال الله تعالى
 ولا يكتمون الله حديثا ووجدنا في بعض النسخ اخفى بداون الناس ولا شك انه حسن
قوله تهديدهم حاصله انه ليس المقصود منه الاعلام بنفي العفلة كيف وان
 الخاطبين لم يكونوا يعتقدون عفته تعالى **قوله** اليهود والمشركين الى الابد
 عباس والثاني للاصم والحسن وقال السدي انهم المنافقون **قوله** الحجره التي
 قد ربحته لتلايتوهم ان الموصول مع الصلة نعت للقبلة كما كان في الاية
 السابقة والجعل على هذا التقدير ناسخ وعلى القول بانها الصخرة التي كان يصلي
 اليها منسوخ **قوله** علم ظهوره المراد به الانكشاف التفصيلي والعلم الاتقفا
 الذي يكون بعد وقوع المعلوم ودخوله تحت الوجود لا بعد من صفات الكمال
 واما العلم الذي هو جملة كالاته الذاتية ويسمى علما اجماليا وفعليا فهو منشاء
 لاكتشاف الاشياء قبل وجودها وياتي الشارح بهذه الكلمة في امثال
 هذا المقام كثر بعد اخرنى فليكن منك على ذكر وفيه رد على هشام بن
 الحكم راس الروافض حيث يزعم انه تعالى لا يعلم الاحداث قبل حدوثها
قوله اى صلواتكم الايدان بانه من باب اطلاق الشرط على المشروط
قوله المومنين التخصيص الناس بالمومنين مستفاد من الافة فانها يليق
 بالمومنين بخلاف الرحمة وفيه جواب عن شبهة المعتزلة بانه تعالى

بما
 ان
 الله
 تعالى
 لا
 يعلم
 الاحداث
 قبل
 حدوثها

بما ان الله تعالى لا يعلم الاحداث قبل حدوثها

روى بالناس فلا يخلق الكفر والعناد فيهم لانه خلاف الرافة **قوله** بتقديم

الابليغ الرضا صله ان تقديم الابليغ الذي هو الروف مع استحقاقه التأخير عن غير

الابليغ لاجل مراعات الفاصلة **قوله** للتحقيق اي مجرد الحقن معنى التقليل

ولا كنه قليل **قوله** نحو المسجد الحرام هذا هو قول الجمهور ويؤيدهم قراءة

ابي بن كعب تلقاء المسجد الحرام وقد اعترض الجبالي عندهم حيث قال وسط

المسجد الحرام **قوله** اي الكعبة الرافضية بالعلم ان الرافضة الكعبة دون

المسجد الحرام كله او الحرم كله كما قال به الاخرين **قوله** في الصلاة

زاد ذلك لقربية المقام ولان الاجماع منعقد على عدم وجوب استقبال القبلة

الصلاة **قوله** اي التولي هذا هو الظاهر وقيل الضمير للرسل صلوات الله عليهم

قوله بالتاء والياء الاولى لابن عامر وحمزة والكسائي والثانية للباقيين **قوله**

اي لا يتبعون فيه اشارة الى انه جواب القسم واليراد بصيغة الماضي لضرورة الشرط

وقد تقرر انه اذا جمعت الشرط والقسم تعين اجواب للقسم **قوله** الوحي شعاع

بانه من باب اطلاق المسبب على السبب **قوله** اي محمد صلى الله عليه وسلم وقيل ان

العايد لام القبلية والاول اقوى لما فيه من تعظيمه صلى الله عليه وسلم حيث لا يسبق له

الالية ويؤيده ما روي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه سأل عبد الله بن سلام فاجاب

بما ذكر **قوله** كأننا من ربك فيه تنبيه على ان الحق خبر مبتداء محذوف والظاهر

انه مرفوع على الاستدعاء **قوله** فهو ابلغ من لا تتم وذلك لان الشيء اذا لم يكن تحت

نوع لا يتصف بلوازنه **قوله** بكل من الامم وقيل بكل من الرسل وارباب الشرائع

والاول اعرف **قوله** وجهه في صلواته مفعول ثان لعثني ان

هذا هو قول الجمهور
في قوله صلى الله عليه وسلم
ان الله يحب المجتهد
في امره

كل امة لها قبليه خاصة توليها تلك الآية وجرها **قوله** وفي قراءه مولاها هي
 لعبد الله بن عامر وعبد الله بن عباس وجعفر بن محمد **قوله** بالتا
 والياء بمنزل ما تقدم **قوله** وكره لا لبیان الرجواب شبهة تقريرها ان يراد
 هذه الآيات مرات تكرر احوال غزالفائدة وحاصل الجواب ان الاول اليمين نفس حكم
 والثاني ببيان تساوي الحضر والسفر الثالث لاجل التاكيد على انشآت والدوام
 فالتكرار لا يخرج عن الفائدة الجديدة **قوله** اي مجادلة وذلك لان الحكمة التي هي
 الغلبة لا تكون الا لهما الحق يعطون ولا يشيل **قوله** والاستثناء متضمن هذا اربع
 الاقوال في هذا المقام فانه قيل منقطع وقيل لا بمعنى الواو وقيل ان لموصول
 مجرور يعان والمعنى الاعلى الذين **قوله** عطف على لتلا يكون في هذا اقرب
 القولين فانه قيل ان نعلق اللام مجرور **قوله** قال الامام والقول الاول اقرب **قوله**
 متعلق بانته هذا وجه من وجوه من قال ان السكاف متعلقة بما قبلها وقال الامام
 متعلقه يتو **قوله** القرآن ولا يلزم التكرار في التلاوة ولا غير لتعلم **قوله**
 ما فيه من الاحكام فيه ايدان باز هذا العطف من عطف الخاص على العام لان القرآن
 يشمل الاحكام والاولى ان يفسر الحكمة بالسنة كما قال الشافعي رح ان الحكمة هي سنة
 الرسول صلى الله عليه وآله وبسائر الشرايع التي لم يشمل عليها القرآن نص عليه الامام
قوله في الحديث عربيه العرض من نقله ان الذكر في كلا الموضعين حقيقة
 ليس فيه مسأله ما يذكر من قبل **قوله** لتكرها وعظمها الر حاصله ان
 الصلوة اشرف العبادا بحسب الكمية والكيفية **قوله** بالعون في توضيح المعية وذلك
 لان المعية بين الواجب والمكروه لا يتصور جميع الاحوال **قوله** تعلمون ما هو فيه

فانما ليست على سنننا ارجح
 بل هي بالاولى

يعني عطف على لتلا يكون

انما يلزم التكرار في تعليم
 الا ان كان اقل من القرآن

فصل لشعور بالعلم لان الشعور ادراك المحسوس وما هم من العيش ليس من المحسوس والشئ
 اذ لم يكن محسوسا لا يعاب الانسان بعدم احساسه **قوله** لحديث بذلك هو حديث
 رواه مسلم رض **قوله** لجواج بل الجواج المهلكات من جاح ييجوح **قوله** هم الذين في تقية
 المسند اليه اشعار بان الموصول مرفوع على ملاح **قوله** هذا مصباح ابي شي حقيير
 لا يلقى بالاسترجاع **قوله** تلبس بالحج والعمرة فيه ايدان باز كلا الفعلين ماخوذ من
 المعنى العرفي لا اللغوي فانه القصد والزيارة **قوله** عليها صنان كان اسان على
 الصفا ونائلة على المرأة **قوله** غير فرض اراد بالفرض ما يم الواجب ان الرفع الا
 يفيد التحاير وهو لا يبقى مع الوجوب **قوله** وغيره يعنى به مالك بن انس رض واما
 احد فيقول انه سنة واما عندنا فهو واجب بحب بالدم **قوله** وبن صلى الله اركانه
 جواب سوال تقريره ان الوجوب يستفاد من الاية فكيف يقال انه واجب فضلا عن
 ان يكون ركنا وحاصل الجواب ان الوجوب مستفاد من الحديث الاية انما تفيد رقم الاثم
 الشامل للوجوب **قوله** وفي قراءة بالتحانية هي للكسائي وجمرة **قوله** خبير فيه
 اشعار بان نصبه بتقليد حرف الجبر وليس منصوبا على انه صفة مصدر محذوف او على
 انه حال كما قال سيبويه **قوله** او كل شئ وانما جمع جمع المذكر لتغليب العاقل اولان
 اللغنة من صفات ذوى العقول كما انهم لي ساجدين اي هم مستحقوا ذلك اشعار
 بان الموت على الكفر بوجوب استحقاق اللغنة لا وقوعها بالفعل لاستبعاد ان يبلغهم كل
 اللاعنين في الحال وخصوصا من كان على دينهم **قوله** وقيل لمؤمنون هذا
 لقادة وربيع بن انس اول الظهور لا بلزم ان من كان على دينه لا يبلغن لك لانه يلحن
 في الاخرة وان لم يبلغنه في الدنيا قال الله تعالى كما دخلت امه لغنت اختها على ان

ع
 الجواج والعمرة اثاره

في قوله

المراد به الاستحقاق كما مر **قوله** او النار المدلول بها حاصله ان الضمير المجرور
 اما اللعنة او النار المدلول باللعنة لا بكل ملعون في النار **قوله** المستحق
 للعبادة منكم بيا لمعنى الاضافة بانه هو استحقاق العبادة لا غير وجواب عن
 مقدار تقريره ان اضافة الاله الى ضمير الخاطبين تورث التعدد فيه فانه اضافة
 مفرد الى جمع وحمل الواحد الذي هو الخبر في الحقيقة بناقضه على ما لا يخفى **قوله**
 لا تطيره في آتة ولا في صفاته الاول مستفاد من تنكير الاله والثاني ما حوذه وصفه
 بالوحدة لما ثبت ميزان التأسيس او في من التاكيد **قوله** هو الرحمان زاد المرفوع
 المنفصل شعرا ابا نه خبر مبتدأ محذوف لانعت للمرفوع المستثنى لان الضمير
 لا بوصف ولا بوصفه ولا هو به من ذلك المرفوع لان البدل المستثنى من الضمير بدل الكل من الكل
 ومختلف فيه **قوله** ولا ترسب مع قرة اى تذهب الى اسفل الماء محمولة بالاجمال الثقيلة **قوله**
 بالنبيايان بطريق الاحياء وفيه اشعار بان الاحياء وكذا امورها مجاز لغوي **قوله** ونشره
 بالماء مكاني قوله وجعلنا من الماء كل شئ **قوله** لانهم ينوزيه تعليل للعاقل **قوله** بالتعظيم الخضوع
 فيه اشارة الى انهم لا يحبون ذواتهم كما قال جمهور المتكلمين ميزان الجبوه هو حجب ^{الطيمو}
 اما العارفون فهم القائلون بحد آتة وهو الحق **قوله** اى كجهم له يعنى ^{جهم}
 اللازم عليهم له تعالى فيه اشعار بان الكفار كانوا يعرفون الله تعالى ومن قال ^{جهم}
 كانوا لا يعرفونه فذهب الى ان المعنى للاهية كالمؤمنين الله تعالى لا كون الاضا
 على التقديرين الى المفعول والاول قرب نصر عليه الامام **قوله** بالبناء للفا
 والمفعول الاولى للجمهور والثانية لابن عامر وحده **قوله** واذا بمعنى اذا و
 ذلك لان كلمة اذ من خواص الماضي **قوله** اى لان فيه اشعار ابا ن هذه

مفتوحة لما انما بعدها تعليل لما قبلها بتقدير اللام وكسر هاء على الاستيناف شاذ
ذهب اليه يعقوب وحده **قوله** حال اي من القوة والفيعل اذا كان بمعنى المفعول
يستوي فيه المذكر والمؤنث **قوله** وفي قراءة بالتحانية هذه الجهور والقفونية
لابن عامر ونافع **قوله** هي بمعنى يعلم اي كلمة يرى بمعنى يعلم لازروية شدة العذاب
في الدنيا لا يتصور بخلاف عملها والتصديق بها على الشدة العذاب بقسمها لا تعبد من
المحسوسات **قوله** اي ذكر في اضلالهم تفسير للتبري وفيه ايماء الى انه يكون بالقول
كما هو اقرب الاقوال نص عليه الامام **قوله** وقد راوا العذافية شارة الى ان هذه
الواو جالية وليجوزة حال قال الامام وهذا اولي من سائر الاقوال لان الهول يزداد
في تلك الحالة ولا شك ان التبري لا يتحقق الا في حالة الهول والشدة **قوله**
حال فيه تشبيه على ان هذه الازراء ليست بمعنى الاعزازم حتى يكون ذلك عاتات
للمفاعيل ذلك لانه تعالى عليهم في الدنيا وانذرهم بها في اخرتهم الله في الاخرة جهرة و
عيا **قوله** نفيم حرم السوا يعني بني ثقيف بن عامر وبني بلج وبني خزاعة
وتفسير السوا ونحوها ياتي عن قريب **قوله** حال فيه ابدان بان من تبعضية ^{منه}
على المفعولية والمعنى كوا بعضا في الارض **قوله** صفة مؤكدة هذا اذا كان المراد
بالطيب يستلذه الشرع لا بما يستلذه الطبع كما قيل **قوله** اي توشينه اي طرق
توشن الشيطان لانه لا يخطو له في الحقيقة فهو كناية عن الطرف **قوله** وغيره
عطف على الخبر اي تحيل ما حرم ونحوه **قوله** لابل لراد كلمة لا يظهران بل
هذه للاصراب عن النبي والمعنى لا نتبع ما اتزل الله بل نتبع ما وجدنا عليه اباؤنا
قوله ومن يريد حرمهم الى الهدى هذا مبني على ما ذهب اليه الاخفش و

الزجاج وابن قتيبة من القائلين بالاضمار في هذه الآية حيث قالوا ومثل داع
 يدعو الذي يكفر الى الحق كمثل الذي ينطق فصار الداعي هو الناطق **قوله** هم
 ضم قد مر بيانه في اول السورة **قوله** اي اكلها اشعار بان الآية ليست مجتمعة في الـ
 بعد الاتفاق على ان الاعيان لا توصف بالحل والحرمه ومن قال بانها مجتمعة في حق
 الافعال فلا يقول بشئ **قوله** وهي لم يذك شرعا ثم تفسيره للواحد اي وهو اعتر
 من الميتة عرفا **قوله** اي المسفوح هذا عندنا واما الشافعي فيقول بحرمة الداء
 مطلقا مستدلا بظاهر الآية **قوله** خص اللحم جواب سوال بمقدار تقريره ان
 تخصيص الحرمة باللحم يدل على جواز الانتفاع بما و سواه مما يتعلق به من الشعر و
 الجلد والعصب مع ان الاجماع منعقد على خلافه وحاصل الجواب ان اللحم معظم
 فاذا احرم ذلك حرمت ما كان تابعا له فالاصل ان غيره تابع له في حرمة **قوله** فاكلة
 قدرة لاجل ترتب نفي اللحم لانه لا يترتب على نفس الاضطرار لعدم كونه فعلا
 من افعال المكلف بل على مجموع الاضطرار والاكل وفيه تعرضين عن قال ان عدم
 والتعدي ليس مختصا بالاكل بل يعم الاكل وغيره **قوله** خارج على المسلمين ولا يتعد
 عليهم هذا ما ذهب اليه الشافعي فلا يجوز للعاصي عنده واما نحن فنقول غير
 ولا عاد في الاكل بالاعتدال في الاكل حتى يبقو لحم الاضطرار فيجوز عندنا ان ياكل العاصي
 المضطر ذلك لان المضطر اذا اكل اذنا على الحاجة ليرتق الاضطرار في ياكل اللحم
 لاتقاء علة الجواز **قوله** والكاس اي الذي يسافر لاجل المسك وهو العظيم في
 المعاملات او مطلقا **قوله** المعتدة لهم وذلك لان الثمن لا بد من وجوده قبل
 الاستراء فلو لم يكن موجودا في الجملة لم يقع الاستراء **قوله** تعجب للومنين اللحم

اي لا يقبل من اللحم
 في اشياء المذكورة

حاصله ان هذه الجملة بيان للحال في الدنيا حيث يتكبرون ما يوجب النار و
 تعجب للمؤمنين منهم واستعظام الامر كما بهم ولا فليس لهم صبر على النار في الآخرة
 حتى يتعجب منه قوله فاختلِفوا قد رُد ذلك لان نفس تنزِيل الله ذلك الكتاب
 لا يصل ان يقع سبباً للمذكور **قوله** بكم أي كثر بعض الكتاب بان كتموا تغتاً
 وعناداً واذلاً لا للناس فيه اشعار بانهم لم يكونوا منكرين لاصله كما لشركين **قوله**
 بذلك أي لايمان بالبعض الكفر بالبعض **قوله** وهم اليهود فيه اشارة الى البراءة
 بالكتاب هو التوراة ووز الأنجيل والاقرب ان يحمل عليهما نص عليه الامام **قوله**
 اخي البر وقد يقدر المضا الى الموصول أي بر من آمن قال الامام وهذا اقرب
قوله وقرى البار الا دري صاحبها **قوله** أي الكتاب يذبان بان اللام فيه
 للجنس **قوله** حبه له الضمير الاول للموصول الثاني للمال **قوله** ما قبله
 في التطوع فيه احتراز عن التكرار لا شك ان هذا صريح في الزكوة **قوله** نصب
 على المدح هذا ما ذهب اليه الفراء وهو اقرب القولين في انتصابه قال الفارسي اذا
 ذكرت الصفات لكثير في معرض المدح والذم فلا حسن ان يخالف باعلها **قوله**
 وصفاً وفعلاً اشارة الى ما ذهب اليه الشافعي من مراعات لو صف كالعبودية والحرية
 وملاحظة الفعل الاول بان القاتل ان قطع يد المقتول او لا قبل قتله يقطع يداً او لا
 فان مات في تلك المرة فيها ولا قطع رقبة بالسيف كذلك الحال في الاحراق بالنار
 والاغراق في الماء واما من يغتبر المماثلة في ازهاق النفس فلا نقول الا بقطع الرقبة لا
 الوسائل لا تعتبر بعد حصول المقصود وانما كان مقصوداً زهوق نفس المقتول لا غير
 وقد حصل فلا عبرة للوسائل **قوله** ولا يقتل العبد وذلك لان اللام تفيده العموم

وذلك لان الجنس
 مني العبدية

والاستغراق مفاد الكلام ان يقتل كل حر بكل حرٍّ ونحن نأخذ بقوله تعالى ان النفس
 بالنفس شر ايم من قبلنا لانه علينا قبل النسخ والشافعية قالون به نص عليه ^{قوله}
 في الكبير فلا يرد علينا ان هذا الحكم كان في التوراة على بني اسرائيل ^{قوله} وبينت نيلسنة هذا
 مبني على اذ ذهب اليه الشافعية من ان زيادة على الكتاب محرر ^{قوله} ^{الكتاب} ^{محرر} ^{الواحد} ^{قوله} ^{من} ^{الكتاب}
 بيان للوصول والتعيين بسنفا من اللام فان العفو نفع للعفو عنه ^{قوله} ^{وتبين}
 الاتباع وذلك لانه يدل على ان العفو مظهر للدية لا يجب ^{قوله} ^{والدليل} ^{لا} ^{يجب} ^{ذلك} ^{لا} ^{يجب} ^{نفس}
 العفو بدون التسمية كما قال فلو عفا ولم يسمها فلا شيء لانه الظاهر ان ترتب شيء على
 شيء يقتضي ان يكون ذلك قبل هذا ^{قوله} ^{وسرجه} ^{اي} ^{حج} ^{هذا} ^{القول} ^{على} ^{النصاري} ^{الديه}
 الصحيح ان العفو مطلقا كما حكاه على النصاري نص عليه الامام والبيضاوي ^{قوله}
 فشرع المراد اي شرع القصاص وقدره لترتب جاء الاتقاء لاز الرجاء لا يترتب الا على
 الفعل ^{قوله} ^{القتل} ^{مخافة} ^{القتل} ^{مفعول} ^{تثقون} ^{وهو} ^{قول} ^{الحسن} ^{والاصم} ^{وي} ^{قبل}
 اراد به التقوى مطلقا اعتبار العموم اللفظ وهما نظر الى خصوصية المقام ^{قوله}
 اي سبابه وذلك لان الايصاء لا يتصور عند حضور الموت ^{بقسر} ^{الموت} وهذا الرجح القولين
 في هذا المقام صرح به القاضي ^{قوله} ^{ومتعلق} ^{اذا} ^{الحاصله} ^{ان} ^{الوصية} ^{مع} ^{كونه}
 مصدرا بمعنى الايصاء عامل في اذا كانت ظرفية وهو مما يتوسم فيه رد ال ^{قوله} ^{عليها}
 ان كانت شرطية مع انه متأخر عنها لفظا لكونه متقدما معنى حيث تمام عامله
 اعني كتب عليها لفظا لاجل معمول يلي عامله ^{قوله} ^{فليوص} ^{قدرا} ^{الامر} ^{الذي}
 يفيد الوجوب للدلالة لفظا كتب على ما لا يخفى ^{قوله} ^{ولحديث} ^{هذا} ^{مبني} ^{على} ^{ما}
 ذهب اليه الشافعي من نسخ الكتاب بالحديث ^{قوله} ^{عليه} ^{فيه} ^{اشارة} ^{الى} ^{ان}

جواب الاعدان بنو الهادي
 من بني اسرائيل فانكم التوراة

قوله
 في هذا المقام صرح به القاضي
 عليه اذا كان ظرفيا

المراد بالسمع هو العلم سواء سمع ام لم يسمع **قوله** مخففاً ومتقلاً الثانية للكسائي

وخمرة وابي بكر يعقوب والاولى للباقرين **قوله** نصب بالصيام فيه از الصيام مصدراً

وعمله ضعيف حيث لا يعمل اذا وقع الفصل بينه وبين معموله قال البيضاوي وليس نصبها

بالصيام لوقوع الفصل بينهما فالصواب هو الثاني **قوله** اي فلائيل وذلك

لان القليل يدخل تحت العدا غالباً ومنه قوله تعالى ^{الذرية} درهم معدودة **قوله** في

الحالين اي السفر للمرض وهذا عند الشافعي واما عندنا فلا يشترط للجهد في السفر

لان المشقة فيه تقديرية لا لفظية ^{المراد من قوله} المسافر لا يشترط بالجهد بخلاف المريض **قوله**

وفي قراءة باضافة فدية هذا لنا فم وابن عامر مرض **قوله** قال ابن عباس

الغرض من نقله تأكيد ما ذهب اليه الشافعي من وجوب الفدية عليهما في الافطار

وغيره بقول بوجوب القضاء لانها كما للمريض المرض لا يوجب الفدية **قوله** بالزنا

على القدر وذلك بان يطعم مسكيناً واحداً واكثر يطعم مسكيناً واحداً اكثر من الزنا

وقال الرهري هو ان يصام مع الفدية ولا يخفى بعدة **قوله** من الافطار والفدية

فيه اشعار بان ذلك خطاب لمن تقدم ذكرهم من المريض والمسافر والمطيقين وهو قول

من الاقوال الثلاثة في توجيه الخطاب **قوله** تلك الايام اشارة الى الايام التي

وفيه تعريض بمن قال المراد من الايام للمعدودات لثلاثة ايام من كل شهر روهي

مع صوم عاشوراء وايدان بما ذهب اليه الفراء والاحفش من ان شهر رمضان

مرفوع على الخبرية وقال الفارسي هذا اقرب **قوله** في ليلة القدر منه فيه دفع

لما يتوهم من ان هذا مناف لقوله انا الترنانه في ليلة القدر وحاصل الدفع ان

ان ظرفية هذا الشهر لانزال القرآن باعتبار ليلة القدر منه وبكفي لظرفية الكل

هذا الشهر لانزال القرآن باعتبار ليلة القدر منه وبكفي لظرفية الكل

الافطار للمريض والمسافر

ظهيرة اي جزء منه كما يقال حلت البلدة وانما حل بعضها وقيل معناها في فضله وفي
 اجاب صومه ولا يخلوا عن التكلف كما لا يخفى قوله من الضلالة فيه اشعار بان
 هذا الهدى مغاير للهدى الثاني حيث انه يهدي الى الاصول كما يدل عليه
 قوله من الضلالة والثاني يهدي الى الفروع كما هو مفاد قوله من الاحكام
 فانه بيان للسينات الذي هو معطوف على الهدى الاول ومغاير له كما لا
 يخفى قوله ولكونك يعني لاجل كون ارادة السرعة للامر بصوم القضاء
 كما هو علة لباحة الفطر في المرض السفر عطف عليه لتكملة العدة لكونه علة
 للامر بصوم القضاء قوله بالتخفيف والتشديد الاول للجمهور والثانية لابي بكر
 عن عاصم قوله بعلمى ذلك لان القرب والبعد من صفات الاجسام قوله بذلك اي
على قوله بانالله ما سأل الانالة الايصال والباء متعلقة باجيب قوله
 يدبوا على الايمان جواب سوال مقدر تقريره ان الايمان هو الاستجابة له تعالى
 فكيف يصح عطف الايمان على الاستجابة لانه يقتضى المغايرة وحاصل الجواب
 ان المراد به ادامة على الايمان والثبات عليه على السائلين كانوا مسلمين
 فامرهم بالايمان هو الامر بالاستدامة والثبات قوله نزل نسخا هذا ما عليه
 الجمهور خلافا لابي مسلم الاصفهاني حيث يزعم ان لا نسخ في شريعتنا قوله
 اي ما اباحه من الجماع الاول تقادة والثاني لاكثرهم قوله الليل كله قدر ذلك
 ليصح الانتهاء بالغاية لانها تقتضى امتداد ما قبلها قوله من الغابس هو
 بالمجة بقية الليل او ظلمة اخره قوله اي الى دخوله لغروب الشمس الجماع
 والجموع متعلقه بانهم يريدون الايام التي بداخل الليل الذي يتحقق

عند غروب الشمس تحت الأفق لا عند زوال الحمرة وظهور الكواكب **قوله** بلغ من

لا تعتد واوذلك لان من لا يقرب شيئاً لا يتجاوزها ابداً ويجوز ان لا يتجاوزها ويقرب منه

قوله اي لا ياكل بعضكم من بعض قوله لا يقتل بعضكم بعضاً

وذلك لان الانسان لا ياكل من نفسه بالباطل على الظاهر **قوله** اوبالاموال رشوة

قال الامام وهذا اقرب الى الظاهر **قوله** في الاحرام فيه اشعار بان ذلك لم يكن

مطلقاً كما قال الحسن الاصمعي ان الرجل اذا كان يهيم بشئ فبعسر عليه مطلوبه لا يدخل

في سبته من بابيه ثم اختلفوا في ان تلك العادة كانت في صدر الاسلام او في الجاهلية

بعد الاتفاق على ان كانت في الاحرام **قوله** ولما صد صلى الله عليه وسلم هذا هو

القول الثاني في سبب النزول قد ذكره الامام **قوله** اي لاعلاء دينه الماخوذ

مما روي عنه صلعم من انه سئل عن يقاتل في سبيل الله فقال من قاتل ليكون كلمة الله

هي العليا **قوله** وهذا منسوخ الم هذا ما ذهب اليه ابن زيد وبريع والثاني ما قال به

مقاتل والاول قوي **قوله** الشرك منهم الم تفسيره بن عباس في المقام اقول خمسة

قوله اي في الحرم المفسرة به لانه لا يجوز الا ابتداء بالقتال في كل وكثيرا ما يذكر المسجد الحرام

ويراد به الحرم كما في قوله اسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام وقد اسرى به من الحرم

قوله وفي قراءة بلا الف هي حمرة والكسائي **قوله** وحده لا يعبد سواه الم

مستفاد من لام التخصيص **قوله** سمي مقابله اعتداء الم جواب سوال مقدر تقريره

ان جزاء الاعتداء لا يكون اعتداء فكيف يصح قوله فاعتدوا وحاصل الجواب ان

الطلاق الاعتداء على مقابلة المعتدي لاجل تشبيهه بالاعتداء الذي هو المقابلة

قوله اي انفسكم هذا اذا اريد بالايدي الانفس كما هو المشهور واما اذا قيل

المفعول على ان يكون المعنى ولا تلقوا انفسكم بايديكم فلا تكونوا انداد **قوله** بلا مساك
 بيان لطريق الاهلاك وفيه اقوال شتى **قوله** اي يشبهم اي حبه الاثابة
 لا الشغف والعشق كما مر سابقاً **قوله** ادوها بحقهما فيه اشعار بما ذهب
 اليه الشافعي من وجوب العمرة راساً وخن نقول انه مشروط بالشرع لان الاتمام
 فرع الشرع واما وجوب الحج فبقوله وانه على الناس حج البيت لعمرة ^{حصة} الاية خا
 فلا يرد نقضاً علينا **قوله** عز اتمامها للعدو وهذا ما ذهب اليه الشافعي من انه
 لا حصر الا حصر العدو وخن نقول بعموم المنع نظر الى عموم اللفظ والطباق ارباب
 اللغة **قوله** وهو شاة خصها بالذكر لانها اقرب تيسراً وحصولاً على انه منقول
 عن ابن عباس وعلى كره الله والصحيح انه اسم لكل ما يهدى الى الكعبة تقرباً اليه تعالى
 من الشاة والبقر والبدنة وعليه العامة من المفسرين **قوله** اي لا تحلوا تفسير
 باللائم لان التحلل من الاحرام مجلي للرأس **قوله** هو مكان الاحصار وعندنا هو
 الحرم دون غيره والاصل ان المحل في الاية اسوة لزمان الحل عندا ومكان الحل عندا
 فلا يجوز الذبح عندا الا في الحرم ويؤيدنا قوله تعالى ثم جعلها الى البيت العتيق وهذا
 بالغ الكعبة كما لا يخفى **قوله** والحق به من حلق بغير عذر هذا لا لحاق بدلالة
 النص فان لمعدوا اذا كان مغوماً بالكفارة فغير لمعدوا واولى والثاني لوجود
 الاستمءاء واما اذا كان لازالة مرض فذلك ظاهر **قوله** بان ذهب او لم
 يكن وذلك لان الامن يحصل بينك الصورتين **قوله** اي بسبب فزاعه الح
 اشعار بشرط من شارب وجوبه المتمتع عند الشافعي هو ان يحرم بالحج بعد فراغه
 من العمرة والتمتع بالمحظورات فن فرغ من العمرة ولم يتمم بخطورة الاحرام لا يجب

ع
 ج
 ان
 ان
 ان

عليه دم المتع **قوله** أي الاحرام به بان يكون المراد شرطان بوجوب الدم
عنده فمن اجرم بالعمرة قبل شهر الحج وطاف شوطا واحدا ثم اتم الاشواط في شهر الحج
لا يلزم الدم عنده ويلزم عندنا **قوله** بعد الاحرام به هذا بيان لوقت وجوب

الدم على المتع ويجوز قبله ايضا **قوله** أي في حال احرامه ايدان لما ذهب اليه
الشافعي من ان المتع اذا لم يجد الهدى لا يصح صومه بعد احرام العمرة قبل احرام الحج
بل في حرامه ونحو بقول بحجة ذلك في شهر الحج سواء احرم بالحج او لم يحرم وبه

قال احمد **قوله** فيجب الراهي حين وجوب الصيام في حال الاحرام بالحج **قوله**

والافضل قبل السادس الرودك لان الصيام الثلثة تقع في السادس والسابع

والثامن ويتبقى يوم عرفة خاليا **قوله** على صح قول الشافعي وثانيهما الجواز وبه

قال احمد ومالك **قوله** الى ولحكم هذا قول جديد للشافعي والثاني قوله

القديم وهو عند احمد وايضيفة **قوله** جملة تأكيد اشعار بوجه الفصل ورفع

لمابتوهم من ان هذه الواو تحمل معنى والفاصلة **قوله** الحكم المذكور هذا ما

ذهب اليه الشافعي لانه هو المشار اليه عنده لقربه من كان اهله حاضرا للمسجد

الحرام وتمتع لا يجب عليه الهدى لا الصوم وان كان تمتعه صحيحا في نفسه واما

نحن فالشار اليه عنده هو نفس المتع من تمتع وكان اهله حاضرا للمسجد الحرام

لا يصح تمتعه عندنا **قوله** بان لم يكونوا التفسير للنفي وذلك لان حاضري

المسجد الحرام عند الشافعي هم الذين كانوا على اقل من مسافة القصر من مكة

فان كانوا على مسافة القصر وازيدا فليسوا من الحاضرين ونحن نقول هم اهل التروا^{فت}

قوله وهو احد وجهين عندنا يعني لوجوب الدم والثاني ان لا يجب الدم لان كل

من لم يكن مسأفاً كان حاضراً فلا يشترط له الاستيطان **قوله** ولا أهل كناية
 عن النفس أي لم يكن هو بنفسه حاضراً لمسجد الحرام سواء كان أهله
 حاضرين أو لم يكونوا وفيه ما فيه **قوله** وقته الر فيه اشعاراً بأنه لا يجوز الاحرام
 قبله كما قال به الشافعي واحمد ويجوز عندنا مع الكراهة **قوله** عشر ليل بالمراد
 به التسعة الأولى مع ليلة النحر لأن الحج يفوت عنده بطول يوم النحر ونحو فوافقه
قوله وقيل كله هو قول عمرو وما لا يرض **قوله** بالاحرام به إلى هذا ما ذهب إليه
 الشافعي من ان ابرام الحج لا يكون الا بالاحرام بالنية دون تقبل الهدى والتلبية
 الصرفة **قوله** وفي قراءة لا يفتح الا ولين هذه لمن خالف ابن كثير واباعه وفانها أرفعا
قوله والمراد في التثنية النهي بالحصوله انه هي في صور النفي اشعاراً بان
 هذه الاشياء حرية بان لا يوجد في هذا الوقت **قوله** ونزل في أهل اليمن
 قول من القولين **قوله** دفعت لهم أي اذا دفعتوا انفسكم واكثر ما حذف مفعوله
 لكثرة الاستعمال يقال دفعت من البصرة **قوله** بعد المبيت مجرد لفظة فيه اشعاراً
 بوجوبه كما اشعر بوجوب الوقوف بعرفة بقوله بعد الوقوف بها ولذلك يجب الدخول
 على من ترك المبيت بها **قوله** بالتبعية هو التمهيل هذا ما عليه الجمهور
 وقيل المراد به الجمع بين العشائين ولا يخفى بعده **قوله** والكاف للتعليل
 حاصله ان هذه الكاف لم يستعمل للتشبيه لان الذكر لا يشبه بالانثى
 بل هي داخله على العادة والمعنى اذ ذكره لا جل هذا تيرايكم معالم دينه
قوله قيل هنا هذا ارجح القولين في مرجع الضمير فانه قيل انه عامد الى القران وهو
 بعيد **قوله** بلوتش هذا ما عليه الجمهور وقيل ان الخطاب عام والمراد بالناموس ابرامهم

واسماعيل فان الافاضة من العرفات سنتها **قوله** ^{وتم للترتيب في الذكر}
 هذا مبني على ما ذهب اليه الجمهور من ان المراد بهذه الاضافة هي الافاضة
 من العرفات ^{فاذا عمل على ما قيل من انها الافاضة من المزدلفة لاجل الرب} فالترتيب بحسب
 الواقع **قوله** المنصوب بذكر اي على المصدرية وفيه اشعار بأنه عامله وكذا نجأ
 ولجزم حال منه مقدم عليه **قوله** وهذا بيان لما كان عليه اشارة الى ما هو المختار
 من ان المقتصرين على طلب الدنيا كانوا كافراً **قوله** والقصد به الحث فيه اشعار
 بازالة قصار على طلب الآخرة غير مشروع كما هو مذهب الجمهور **قوله** عند رمي
 الجمرات ^{الرمية} فيه اشارة الى ان هذه التكبيرات اصل للتكبيرات التي هي عقيب
 الصلوات حيث لم يذكر اداء بار الصلوات كما ذكره غيره وقد استدل به الشافعي على ان
 يتبدأ تلك التكبيرات ^{عقب} بصلوة الظهر من يوم النحر ويختتم بعد الصبح من ايام التشريق
 حيث قال لان الناس فيه تبع للحاج ذكره في المعالم **قوله** اي ايام التشريق الثلاثة هي
 بعد يوم النحر هو عند النحر يومان عندنا **قوله** اي ثاني ايام التشريق ^{الاول} والاول
 يجب على الحاج ان يبيت الليلة الاولى والثانية بمنى ليرمي كل يوم بعد الزوال و
 اذا كان كذلك فلم يبق الا اليوم الثاني والمراد به قبل الغروب اذا تجاوز النفر عنده
 بعد الغروب من الثاني ويجوز عندنا قبل طلوع الفجر من الثالث **قوله** ولا يجيء في
 الآخرة فيه اشعار بان الحياة الدنيا ظرف للاعجاب في الحقيقة ولا حاجة الى تقليد
 مضاف كما قال بعضهم في مصالح الدنيا **قوله** اي لا يرضى به ^{الرمية} اشارة الى
 ان الحب اخص من الرضا فيجوز ان يكون الشيء مرضياً ولا يكون محبوباً **قوله** وهو
 صهيب ^{الرمية} يعني به صهيب بن سنان الرومي مولى عبد الله بن جدعان

الاسدي وهذا ما عليه الاكثرون وقيل نزلت في اصحاب الرضيع **قوله** لفتح السين
 الاولى لابن كثير ونافع والكسائي والثانية للباقرين **قوله** حال من السلم
 قال الواحدي هذا اللفظ بظاهر التفسير وقال بعضهم انه حال من ضمير الخلق
 وهو خلاف المقصود اذ لا يلزم منه دخولهم في جميع شرائع الاسلام **قوله**
 بالبناء للمفعول الى الاولى لابن كثير ونافع وابي عمرو والثانية للباقرين **قوله**
 تبكيتنا اي تبكيتنا الام وتغيبنا الى الام وذلك لان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عالما
 بما اتاهم الله من الايات فلم يكن مقصود الام بالسؤال الا ذلك **قوله** معلة
 لسئل الرقاد معنى التعليق **قوله** كذا الر منصوب على انه مفعول ثان للفتحة
 وهو مستفاد من قوله تعالى الم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا **قوله** من
 اهل مكة منقول عن ابن عباس رض والروايات ثلث في شأن النزول **قوله**
 بالتمويه هو التلميع يقال موهه الموضع اذا صار ذاماء وبريق **قوله** فاجبوها
 قدر ذلك ليصح استحقاقهم الملامة لان نفس التزيين لهم لا يورث ذلك
 بان يملك المسجون منهم وفيه انه لا يصح على تقليد ان يراد بهم اهل مكة لان
 رقابهم لم تملك ولا تملك ابدا **قوله** على الايمان الى هذا ما قال به الجمهور وقال
 بعضهم على الكفر بالجمله فيه اقوال شتى **قوله** متعلقة باختلاف الرفع
 لما يتوهم من تعاقبها باو والغيره حتى يلزم ابتداء الكتاب بعد ما جاءتهم البينات والمقصود
 انهم اختلفوا من بعد ما جاءتهم البينات **قوله** ونزل في جهنم الروي عن ابن
 عباس انه لما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة اشتد الصبر على المسلمين لما
 تركوا ديارهم واموالهم في ايدي المشركين وظهرت اليهود العداوة

ابو النجاشي
 نقل عن
 سلمة بن
 عبد الرحمن
 وبنوه
 وبنوه

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله جملة مستأنفة يعني جواب سد ان مقدر كان سائلا لسأل عن ذلك

المثل فاجاب بان مستهم الباساء وفيه اشعار بوجه الفصل كما لا يخفى قوله

بالنسب الرفع الاول للجمهور والثانية لنافع وحده **قوله** اي قال ابو ابيان

بانها حال ماضية **قوله** استبطاء يعني لو يكن ذلك استبعادا وانكارا **قوله**

اي هو اول بيت في اشعار ما ذهب اليه الشافعي من جواز دفع الصدقة الى الاغنياء

قوله اتفاق وغيره هذا التعميم مستفاد من كلمة ما الموصولة فانها من

العموم **قوله** فزني في تعريض من قال انه تطوع اذ انه كان واجبا على اصحابه

صلح بل ابل الخطاب **قوله** مكرود يعني انه مصدر بمعنى المفعول **قوله**

وارسل النبي صلعم الى هذا ما عيبه الجمهور من الذين قالوا ان السائلين كانوا مسلمين

واسرايا جمع سيرة وهي طائفة تكون خمسة الى ثمانية وخمسة تسمى في الليل

وعبد الله هو عبد الله بن جحش بن رباب السدي اعلمته صلعم بن خضرمي

هو عمر وابن الخضرمي كان على غير قريش **قوله** مبتدأ وخبر فيه اشعار بان

الظرف نعت لقتال فهو نكرة مخصصة صالحة للابتداء **قوله** وصلح بالمسجدة

المعل في اشعار بان الصلح هنا مراد ومقدار وهو معطوف على الصلح

الاول لانه لا يصح عطف المسجد الحرام ههنا على سبيل الله فان كفر به

على صلح وهو مقدم على المسجد الحرام الذي هو محرم ربحن التي تعلقت بالصلح

الاول عن هذا التقدير وصلة له ولا يقدم العطف على الموصول على العطف

على الصلح كما تقرر في موضعه **قوله** اي مكة وذلك لان المسجد الحرام قد

يراد به الحرم وخصوص المسجد **قوله** كي يرد وفيه اشعار بان ذلك

في قوله

مرجو لم يكن له وجود بعد لان كلمة كي يدخل على ما يكون ولم يكن بعد **قوله**
 الصالحة قيد به لان اجباط الاعمال الصالحة التي يتوقع عليها الاجر نوع من
 العقوبة **قوله** وعليه الشافعي الم ونحن نقول بجبوت الاعمال بنفس الوجود لقوله
 تعالى ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله والمعلق بشرطين احدهما مطلق والاخر
 مقيد يستند الى المطلق لتقدمه على المقيد وتعطل الخصوصية **قوله** اي في
 تعاطيها الم وذلك لان الهم من عوارض فعل المكلف لفظ الاية يدل على انه
 كائن في نفسها **قوله** وفي قراءة بالمثلثة الم هي المنة والكسائي ولما كان الهم
 من جملة الكيفيات التي لا توصف بالكثرة التي هي الكمية اوله بانها مسببة
 لكثير من المفاسد **قوله** ما قدرة اي ما قدر ما امرنا بانفاقه **قوله** وفي قراءة
 بالرفع هي كابي عمرو وحده **قوله** في اموالهم الم اشعار بان المراد من الاصلاح
 هو اصلاح اموالهم بالتجارة ونحوها لا اصلاح ذواتهم وان كان ضروريا في ذلك
 على زوايا اصلاح اموالهم اصلاح لذواتهم في جملة **قوله** اي الكافرات الم فسر
 علي هو المشهور من ان المشرك اخبر من الكافر على ان تخصيص الكتابيات يقتضي
 ذلك لان الكتابي لا يصدق عليه المشرك لان اشتمال اللفظ للمشرك مندرج
 فيه الكفار من اهل الكتاب غيرهم نصر عليه الامام والنسابة **قوله**
 على من تروج الم هو عبد الله بن رواحة او حذيفة بن اليمان على اختلاف
 القولين **قوله** بدعائهم الى العمل الموجب الم جواب سوال مقدر تقريره ان
 المشركين لم يكونوا قائلين بوجود النار فكيف يتصور عنهم الدعاء اليها استحالة
 الدعوة الى شيء معدوم عند الداعي وحاصل الجواب ان معناه دعائهم

عن ذلك ان
 يحتاج الى المال في العيشة

الى العمل الموجب له خول النار بحسب نفس الامر وان كان خيرا بحسب زعمهم الفاسد **قوله**
 ابي يحيى ومكانه الشعر بانه يستعمل مصدراً وظرفاً فعلى الاول قد روى على الثاني
 مكان قد **قوله** بسكون الطاء وتشديد هاها الاولى للجهور والثانية لجره والكتا
 وعاصم **قوله** ابي يعقوب ان الشعر بانه يستعمل على ما ذهب اليه الشافعي من ان التطهر
 لا يتحقق وزا غتسال سواء كان انقطاع الدم في المدة او بعد ها وفيه تعبير
 بما قال به عطاء وطارس من انه يجب غسل الموضع بعد الانقطاع **قوله** وهو
 القبل الشعر بانه لفظ حيث وفيها ياء الى ان كلمة من في معنى في كما في قوله
 نودي من يوم الجمعة وهو قول من الاقوال الثلاثة في هذا المقام وهو الاقرب نص
 عليه الامام فان لفظه حيث حقيقة في المكان مجاز في غيره **قوله** ابي محل علم
 اشعار بان حرث مصدر لا موضع **قوله** كيف شئتم الشعر هذا هو المختار في هذا
 المقام صرح به الامام واعلم ان قوله تعالى ان الله يحب التوابين ويجب المتطهرين
 جملة معترضة وقعت بين كلامين متصلين معنى وهما فاذا تطهروا فأتوهن
 من حيث امركم الله ونساءكم حرث لكم وقد تقر ان الاعتراض لا يخلو اعين ^{نكتة}
 وهي ههنا اشعار بان الوطى في الحيض ذنب وتجنس ولا شك ان الوطى
 في الدبر اشد تنجساً منه واقوى فلا يصح ان يوضا في معنى ان لا يستلزمه
 ذلك ولعل هذا مما نسخ في هذا المقام **قوله** ابي الحنفية به الشعر هذا التقدير
 وتفسير العرضة بالعله المانعة بدلان على ان العرضة بمعنى لفا على وان
 الايمان بمعنى الميولون عليها من البر والانتقاء ثم قوله اي نصابها اي على
 ان العرضة بمعنى المفعول وان الايمان على معناه وبالجملة فيه اضطراب

قوله فيكرة اليمين اي كراهة تخيير **قوله** لان سبب ترواها وذلك
 لما روي من انها نزلت في ابي بكر الصديق حيث حلف ان لا يفتق على
 مسطح او في عبدالله بن رواحه حيث حلف لا يكلم ختنه **قوله** وهو ما
 يسبق اليه اللسان ثم تفسير على ما ذهب اليه الشافعي وعندنا هو كلف على
 ما يظنه ثم بان انه لم يكن على ما ظنه وهذا هو الموافق للغة فان اللغو هو
 الساقط الغير المعتد به وقد ذهب اليه الحسن ومجاهد والنخعي والزهري
 وسليمان بن يسار وقتادة والسدي ومكحول نص عليه النيسابوري
قوله اي قصده ثم افسر الكسب بالقصد ليحقق التضاد بينه وبين القسم
 الاول الذي لا يكون بالقصد عنده وليكون تفسير الماياتي من تعصيد
 الايمان في قوله بما عقدتم الايمان **قوله** بان المراد به عقدا القلب الذي
 العزم فترتب عليه لزوم الكفارة كما يترتب على هذا بالاتفاق **قوله**
 فيها وبعدها ثم الاول مذهبنا والثاني مذهبه فانه يصح الرجوع عنده
 بعد الاربعة والفاء عنده للتفصيل وعنده للترتيب ويؤيدنا قراءة ^{بن} **قوله**
 مسعود فان فاعوا فيهن والقراءة الشاذة راجحة على القياس ^ب **قوله**
 لغلبة الظن السماء عنه صلعم **قوله** اي عليه اشعار بان العزم يعدى
 بكلمة على ان الطلاق منسوب ينزعه الحائض **قوله** بان لم يفيا
 فيه تنبيه على ان حق الزوج بعد الاربعة منحصر في الحق او الطلاق كما
 هو رآه **قوله** فليوقوه اليه فيه اشعار بان طلاق المولى لا يقع الا بعد
 الايقاع كما قال به الشافعي ونحن نقول بوقوعه بنفس مضي الاربعة و

معنى الآية عندنا فان عن مو الطلاق بان لم يفيتوا في المدة فتر بصوامضها
قوله اي لينظر الاشعار بانه خبر بمعنى الانشاء **قوله** عن التكاثر اي
 معراضات عنه في المدة **قوله** جمع قرع بفتح القاف انها قال ذلك كان
 القرء بضم القاف يجمع على اقراء لا على قرء **قوله** بالسنة هي قوله عليه السلام
 طلاق الامة تطليقتان وعدتها حيزتان **قوله** وفي غير الائمة
 عطف على المدخول بهن والحامل عطف على الايسة ومصداق المدخول
 بها وغير الائمة وغير الصغيرة وغير الحامل واحد في الحكم المذكور وانما
 المغايرة بحسب المفهوم وهذا القدر من المغايرة يكفي لصحة العطف **قوله**
 من الولد او الحيض ثم التردد نظرا الى الحامل والحائض والمقصود هو النهي
 عن كتمان الامرين لا عن احدهما كما قيل وقيل **قوله** ولو ابين المستفاد
 اسم التفضيل لان الاحق لا يرد الا بالاء وان لم يكن التفضيل مقصودا **قوله**
 وهو تحريم على قصداه الجواب سوال مقدر تقريره ان اعتبار المفهوم
 المخالف يقتضي ان لا يثبت حق الزوج اذ لو يكن قصدا الاصلاح وحاصل
 الجواب ان الشرط فيه تحريم على عنم الاصلاح ونزجر عن قصد الاضرار
 وانما تعجيل المفهوم المخالف اذ لو يكن للقيد كالشرط والوصف فائدة سواها
قوله وحق لا تفضيل فيه هذا على ما ذهب اليه بعض النخاة من ان اسم
 التفضيل قد يستعمل في معنى الصفة المشبهة **قوله** اي اثبات التفسير
 على ما صح عنده من الجمع بين الاثنين والثلاث وعندنا هو بدعة **قوله**
 وفي قراءة يخافا هي حمزة وابي جعفر ويعقوب **قوله** وقرئ بالفوقانية

انسخ

ولا ادري صاحبها **قوله** ليطلقها فيه اشعار بان الخلع لا طلاق وعندنا هو طلاق بالمال وهو احد قولى الشافعي وقد ذهب اليه كثير كعلي وعثمان وابن مسعود والحسن والتيمي وعطاء وسعيد وشرح ومجاهد ومكحول وسفيان الثوري رضوا الله عنهم **قوله** بعد الثنتين الم ايدان بما ذهب اليه الشافعي من اهدء الفاء متعلقة بقوله الطلاق مرتان ومفسر لقوله او تسريح باحسان

قوله كما في حديث اي حديث العسيلة على ما هو المشهور **قوله** بعد انقضاء العدة اي عدة طلاق الزوج الثاني وفيه تعرض بمن قال انها تحل للاول محر العقد كبن جبر رضى **قوله** قارب انقضاء عدتهن اي اذا بقى قليل من العدة وذلك لاز الامساك لا يتصور بعد الانقضاء **قوله** والنطلق عطف على

الاجاء **قوله** تبغرضها على عذاب الله هذا احد القولين في تفسير الظلم في هذا المقام **قوله** خطاب الاولياء هذا ما عليه الجمهور وقيل خطاب للزوج ورضيه الامام رعاية لنظم القران لاز مراعاة النظم خير من محافظة خبر الواحد ومعنى الآية على هذا التقدير ان لا تمنعوهن عن ان ينكحن ابناء واحبن الذين يصلون لان

يكونوا تزواجا بعد النكاح ولا يخفى عاقبة من التحلف **قوله** لا نسيب نزول تعليلا لكونه خطابا للاولياء وجواب امر مراعاة النظم اول محافظة خبر الواحد

كما صرح به النسابة **قوله** ولا نسيب زيادة عليه فيه تعرض بايضا فية ورض حيث فالابان زيادة **قوله** اذا كن مطلقات الم اي طلاقا باثنا لعدم بقاء الزوجية وانما قيده به لان وجوب سر زق الزوجات والمطلقات

الرجعيات لاجل الزوجية دون الاضام **قوله** واسرقت الاب

قال ابو بصير رضي الله عنه
 في نكاح ثلاثين سنة قال
 في نكاح ثلاث سنين

فسر لوارث اولا لوارث الاب ثم فسر الصبي اشعارا بما ذهب اليه الشافعي
وبه قال مالك ايضا ونحن نقول بان المراد به وارث الصبي الحرم اسند لا
بقراءة ابن مسعود وعلى لوارث ذى الرحم الحرم وعند الشافعي نفقة بما دون

الولاد قوله قيل لحوالين اشعارا بانه لان زيادة عليه كما مر **قوله** مراضع

غير لوالدات منصوب على انه مفعول الاسترضاع واوولادكم منصوب
بنزع الخافض **قوله** اي ارضعوا بانه وذلك لان تسليم ما اوتي غير مفعول

قوله من الليالي مستفاد من كلمة عشر فانها للونث **قوله** واما الحوام

حاصله از هذه الآية مخصصة لتلك الآية على ما هو المشهور والصحيح ان
الشافعي لم يعتمد على هذه الآية في عدل الحوام بل اعتمد على ما روى
عن سبيعة بنت الحارث الاسلمية حيث قالت سألت النبي صلعم عن ذلك
فأفتاني باني قد خلت حين وضعت حملي وكنت قد توفي عنني وحي وكيف
وكل من الايتين اعم من وجه من الاخرى واخص من وجه فلا يصح ان تكون

احداها مخصصة للاخرى نصر الامام على كل ذلك **قوله** والامامة

على النصف قال البيضاوي ولاكن القياس يقتضي تنصيف المدة للا
فلعل المراد بالسنة القياس المستنبط منها **قوله** المتوفى عنهن

اشعارا باللام للعهد وايدان بما ذهب اليه الشافعي من كل هذه خطة
معددة الطلقات الثلث **قوله** اي نكاحا هذا احد القولين في معنى ^{اي لام النساء} السرا

وثانيتها كالحام **قوله** اي على عقدة قد مران العزم يعدي بعلى

قوله في قرأة تاسوهن هي لمرثوق والكسائي **قوله** اي لا تبعه عليكم اي

اي اي سنة الطلاق اي قوله
واولات الاحمال اعلمون ان
يفسح حملون بانه
اي كلف تخفيفا بعد ما اذرى
عنه والامام لا يكون مخصصا
بلا يصح ما منه

اي قوله

اي لا توأخذون باللائم والمهر وهذا عند الشافعي قوله فطلقوهن الى فدره
ليصح العطف فان عطف الانشاء لا يصح على الخبر قوله يفيد انه لم وجه
الافادة اضافة الفدر الى النروج ولولا ذلك لقال فدرها لا قدره قوله
صفة ثانية ومعنى الآية على الاول ثابتا واجبا وعلى الثاني حتى ذلك حقا
قوله يجب لمن الاولى ان يقول يسقط عنكم لان الشافعي قائل بسقوط
النصف لا بوجوبه كما هو مصرح في الكبير لاكن الامر سهل قوله وهو
النروج هذا ما ذهب اليه الجمهور من حنفية وهو قول جديد للشافعي
صرح في المدارك واما الثاني فهو قوله القديم قوله فلا حرج في ذلك اي
فلا اثم في ذلك العفو قوله اي يتفضل بعضكم الى حاصله ان المقصود من
النهي هو اشاعة الفضل بينكم بان يتفضل بعضكم على بعض وانما فسر به لان
النهي عن نسيان الفضل بوجوب ذكره في الجملة والذكر المحض لا يجد
تفاعلا ون الفعل فلا بد ان يكون المراد به ذلك على ان النسيان عن
التفضل في وقت من الاوقات لانهم للانسان فكيف يتصور النهي عنه
قوله هي العصر الاول ما ذهب اليه الجمهور والثاني ما قاله ابن عمر وابن عباس
ومعاذ وجابر وعكرمة والثالث ما قاله زيد بن ثابت واسامة بن زيد وابو سعيد
وقال تبيضة هي المغرب وعثمان انها العشاء قوله اي كيف امكن الى قوله
او رجلا مستقبل القبلة او غيرها وهذا مذهب الشافعي واما نحن فنحكم
بان الماشي لا بد ان يخرج نزع عليه الامام قوله اي صلوا الى قول من لا قول
في تفسير الذكر والكاف بمعنى مثل لانه نعت مصدر محذوف والحرف

له
ذكر ان نحو النصف
ينزل بوجوب النصف الاخر

لا يصلح ان يقع تحت الشئ قوله فليوصوا قدسرا لا لنصب الوصية قوله و
 في قراءة بالفتح هي لابن كثير ونافع والكسائي وابي بكر قوله ما
 هذا قول من القولين وثانيهما انه منصوب بنزع الخافض اي من غير خراج
 قوله والسكنى تامة لها عند الشافعي وقد ذهب اليه احمد ومالك ايضا و
 لا تجعندنا ولا تستحقا قوله كسر ليع المهمسوه هذا ما قال به الشافعي
 ونحن نقول بوجوبها للطلاقة التي لم يفرض لها مهر ولم يوجد في حقها
 مسيس قوله استفهام تعجب وتشويق الى حاصله انه ليس للتقرير وذلك
 لان هذا اللفظ قد يستعمل فيما تقدم به علم الخاطب وقد يستعمل فيما لا يكون
 كذلك وهذا من القسم الثاني ولذا قال الم بينه عليك وفيه دفع شبهة
 تقريرها ازويته صلعم لم تصل الى الذي خرجوا من ديارهم لكونهم في الماضي
 الجواب ان المراد به وصول العلم كما يقال المرسم ما وقع امس قوله اربعة
 او ثمانية الاول لوهب والثانية لمقاتل والكلبي الثالث لابي روق والرابع
 للسدي والخامس لابن جريح والسادس لعطاء قوله بعد ثمانية ايام
 الاول للكلبي ومقاتل والثاني لغيرها قوله والقصد من ذكره الى حاصله
 ان هذه القصة خبر لفظ لا معنى لان المقصود منها التشجيع لا الاخبار
 عن حالهم فكان انشاء معنى فهم عطف الانشاء عليه قوله عز علي قلب
 فيه اشعار بان القرض الحسن لا يكون عز كراهة قوله وفي قراءة فيضفه
 هي لابن كثير وابي جعفر ويعقوب بن عامر رضي قوله ابتلاء خص الامتلاء
 بالقبض والامتياز بالخط لا بالابتلاء اكثر ما يستعمل في مقام

البوس والشدّة بخلاف الامتحان **قوله** اي الى قصتهم وخبرهم فيه اشعار
 بان المضاف مقدر او مراد **قوله** بالفتح والكسر الاولى للجمهور والثانية لنا
قوله الاستفهام لتقرير المعنى ان الاستفهام ههنا لتقرير التوقع المستفاد
 كلمة عسى فكانه يحتمل على ان يعتبر فوابليهم وكسليم لظهور علامات تدل على
قوله من سبط المملكة ولا النبوة وذلك لان سبط السلطنة كانوا اولاد
 وكانت النبوة منحصرة في اولاد لاوي وطالوت لم يكن منها بل كان من ولد
 بنيامين على انه كان دباغاً او راعياً او سقاء **قوله** ويسكنون اليه اي يجاورونه
 مطمئنين اليه **قوله** اي تركاه فيه اشعار بان لفظ الآل مقم والمراد به في
 كلا الموضوعين انفسهما **قوله** ورضاض الالواح اي قطعاته ماخوذ
 من الرض وهو الدق والكسر **قوله** وهو الاحمر من فلسطين قول لقنادة
 ولو يكن ثم نضر ولاكن سالوا ان يجرب لهم ثم قال ان الله **قوله** بالفتح والضم
 الثانية لعاصم وابن عامر وحزرة والكسائي وكلاولى للباقيين **قوله** ثلاثمائة
 وبضعة عشر هذا قول الحسن بن يوبدة ما روي عنه عليه السلام انه قال
 لاصحابه يوم بدر انتم على عهد اصحاب طالوت **قوله** بعد موت تميميل
 هذا ما عليه الاكثر من وقال بعضهم اتى الملك والنبوة بعد قتله جالوت
 مستدلاً بظاهر الآية على ان يكون الواو للترتيب **قوله** التاكيد بان خبرها
 يعني ان التاكيد بان المحققة ولام التاكيد واسمية لجملة رد على من قال الست
 مرسل **قوله** لاختلافهم في التعليل للنفي اي الاقتتال **قوله** ثبت على ايمانه
 وذلك لان امم الرسل كانوا مومنين لهم **قوله** زكوة مفعول الانفاق

قال
 قال

وفيه اشعار بان المراد به الانفاق الواجب **قوله** فداء فيه اشعار بان البيع

في معنى الشراء لان الفداء شراء معنى **قوله** بغير ذنبه ^{صلح} وقد اذن للنبي

بقوله واستغفر لذنبك وللمؤمنين وقوله عليه السلام شفاعتي لاهل الكبائر

مزامتي ولا شك انه لو لم يكن ما ذنبا لما قال ذلك **قوله** وفي قراءة برفع

الثالثة ^{الارهي} للجمهور سوى ابي عمرو وابن كثير ويعقوب **قوله** باسسه او بما

فراض عليهم ^{الاراد} بالثاني تاسرك الزكوة والانفاق وفي التردد اشعار

بان هذه الاية مستقلة براسها على الاول ومتعلقة بما قبلها على الثاني وهما

قوله لو وضعهم امر الله وذلك لان الظلم وضع الشيء في غير محله **قوله**

اي من امر الدنيا والاخرة وذلك لان كل ما بين الايدي حاضر كل ما وقع

وراء الظهر فهو غائب ولا شك في حضور الدنيا وغيبوبة الاخرة **قوله**

من معلوماته فيه اشارة الى ان المراد بالعلم هو المعلوم لان الاحاطة بنفس العلم

لا يتصور على ان تنكسر شئ يقتضي ان يكون بعضا من علمه والعلم لا يقبل التجزئ ^{اي في تفسير العلم بالمعلومات}

مخلاف المعلوم **قوله** ان يعلمهم من الان اعلام **قوله** باخبار من الرسل فيه

اشعار بان المراد من المعلومات معلوماته المخصوصة به لان مطلق معلوما

لا يلزم ان يعلم الله بعضا منها باخبار رسوله بل يجوز ذلك بدونه ايضا **قوله**

قيل احاط علمه الاول لمجاهد والثالث للحسن والثاني لغيرهما **قوله**

توق خلقه بانفسهم لان العلوم كما في لا يتصور في ذاته تعالى **قوله** فيمكن له

من الانصار ^{الاراد} واعلم ان ههنا ثلث روايات رواها سعيد ومجاهد ومسروق

وربه ^{در} الشارح حيث قال ما يعجز الكل **قوله** الشيطان لو الاصنام ^{الاول}

ان كل من غاب

لجاهد وقادة والثاني لغيرها ولا ادري من هو وكلاهما ارجح **قوله** وقد يطلق
 لم كانه جواب سوال مقدر تقريره ان الطاغوت مفرد والا صنم جمع فكيف يح
 تفسيره **قوله** ذكر الاخراج جواب شبهة تقريرها ان اخراج شيء من شيء
 يقتضي خوله فيه في وقت من الاوقات ولا شك ان مشركي العرب لم يكونوا
 في النور حتى يتصور اخرجهم منه فاجاب عنه بجوابين الاول ان ذكر الاخراج
 على سبيل المقابلة والمشاكلة **و** الحقيقة كما في قوله ولا اعلم ما في نفسك لترا^ه
 تعالى عن النفس والثاني ان الآية محتمل ان تكون مخصوصة بالذين امنوا به قبل
 بعثته ثم كفر ابيه عنادا وتغنا ثم الاصل ان اخرج لا يستلزم الدخول قال
 رسول الله صلعم لمن قال شهد ان محمدا رسول خرج من النار وقال يوسف
 عليه السلام تركت ملة قوم لا يؤمنون مع ان ذلك الرجل لم يكن في النار وان
 يوسف عليه السلام لم يكن على دينهم فامل ويجوز ان يراد بالنور الفطرة الا^ه
 فيتصور اخرج حقيقة بلا تاويل **قوله** ابي حنبله بطرف نعمة الله فيه اشعار
 بازكية ان محمودة بلا م التعليل وان ابتداء الله لا يصلح ان يكون باعنا على الجادة
 التي يكون بالمقدسات الظنية بل ما كان شيء باعنا له عليها الا بطرف واعجابه
 بنفسه **قوله** ذي خلق الموت والحياة فسره به ليظهر مراد المتكلم وعبارة
 ويتبين له انها حقيقة في ذلك **قوله** حجة اوضح وذلك لان خلق الموت و
 الحياة امر عقلي لا يدركه الا خواص من الناس بخلاف طلوع الشمس من المغرب
 وغروبها في المغرب فانه امر حسي يدركه الكل ولذلك قد ساراينا بعض الطلبة
 يعبث في حساب والهندسة ويتبدل في الالهيات الصفة **قوله** الكافر زائدة

وج التامل ان الخروج الحقيقي لا يخرج
 بدون الدخول والخروج في الحديث
 بمعنى النجاه والخلد من

هذا ما ذهب اليه الاخفش وفيه قولان اخران قوله سلة تين هو

بفتح السين وعاء معروف قوله وهو عن يرا لم هذا ما قال به

الضحاك والسدي وعكرمة وقادة من الذين قالوا ان المار على القرية

كان مسلماً وقال عطاء كان امبا عليه السلام قوله اسنظما ما اكل سنبعا

لانه كان مؤمناً والمومن لا يستبعد مثل ذلك قوله احياء فسرا البعث

بالاحياء لانه لم يكن يغتافى حقيقة اذ البعث انما يكون من القبر ولم يكن مقبوراً

قوله لم يتغير مع طول الزمان معناه كانه لم يمض عليه السنون لان مضي

السنين اكثر ما يستلزم التغير قوله والهاء قيل اصل الـ حاصله الكلمة

محصورة بين الصبيح والناقص قوله وفي قراءة جندنا هي لحم ^{الحمير}

ويعقوب قوله بضم النون الـ هي كابي عمرو ونافع وابن كثير ويعقوب

قوله وقرى بفتحها هي للحسن وحده قوله وفي قراءة بضمها والنساء

وهي حمزة والكسائي قوله بالمنساهدة فيه اشعار بانه كان معلوما له

بالضروقة او الاستدلال لان كل ماله حس وحركة في علم العناصر

يوجد حياً الا بعد اجتماع الاجزاء ونفخ الروح فيه قوله وفي قراءة علم

هي حمزة والكسائي قوله واذكر قدر الزجاج وهذا احسن مما قيل

انه معطوف على لم تر والتقدير لم تر اذ حاج ابراهيم والم تر اذ قال ابراهيم

فانه لا يخفى بعد قوله سألته مع علمه يعني سألته ابيه بالاستفهام بقوله

اولو تو من مع علمه التام بانه مومن حقاً بان الله يحيى الموتى لحييته

سأله من اسناد الايمان الى نفسه فيعلم السامعون ان غرضه من السوا

بما

بما

بما

بما

بما

كيف هو الاطمينان الكامل الذي لا يتحقق دون المشاهدة لا التصديق الذي
 هو نوع من العلم الجسولي لحصوله قبله على وجه اتم قوله بكسر الصاد
 وضمها الاولي كحرف وابي جعفر ^{منه} للباقيين قوله اصله من امن من الامالة
 هذا معنى الصبر وقر على الاشهر وقوله قطع من ماخوذ من قولهم صار ^{لشيء}
 اذا قطعه وقد اتفق الجمهور على ان المراد بالامالة قطع من وخالطو
 برمي اشهرين قوله سريعا وذلك لان السعي هو المشي السريع قوله
 صفة نفقات الرقدا النفقات لانه المشبه به في الحقيقة قوله اكثر من
 ذلك فيه اشعار بان هذا المضاعفة غير المضاعفة الاولي لتلايحل
 على التأكيد وقد قيل به قوله لمن يستحق المضاعفة هو الخالص من العار
قوله في الحاحه يقال للم سائل اذا الزم وقيد المغفر بلجار والبحر وما
 ليصح وقوعه مبتداء وليعلم ان القول المعروف والمغفر كلاهما خطاب
 مع المسئول على معنى ان قولك قوله لا معروفا عند سؤال السائل وم
 عنه في الحاحه خير من ان تصدقوا بصدقة ياتي بعدها اذى مفدا
 من المن والتعير بالسؤال وقيل ان المغفر خطاب مع السائل على معنى
 ان يغفر مسئول قوله اجورها وذلك لان ابطال نفس الصدقة لا يتصور
 بعد وقوعها قوله استيناف المراد اي جواب سؤال مقدس قوله من
 ما يترتب على انفاق المنفق المراد قوله وجميع النسيب فيه رد على
 من قال ان ضمير الجمع لمعلوم غير مذكور اي لا يقدر احد من الخلق على
 شئ مما كسب قوله اي تحقيقا للثواب المراد ان الزجاج وفيه افعال

مختلفة قوله بضم الراء وفتحها الاولى للجمهور وهي لغة قرين والثانية

لعاصم وابن عامر وهي لغة تميم قوله بضم الكاف وسكونها الهم الثالثة

لابن كثير وابن عمرو ونافع والاولى للباقيين قوله مثل ما يمش غيرها

هذا مبني على ان ضعف الشيء مثله وقيل اربعة امثاله على ان ضعف

الشيء مثله قوله وقد اصابه انما زاد كلمة قد ليعلم ان لا يصح عطف

اصاب على تكون لاختلاف المضي والاستقبال قوله اخرج منصور

على الحالية قوله جيد ما كسبتم اليه هذا هو ارجح القولين في تفسير الطبيب

لقوله تعالى لنتالو البر حتى تنفقوا مما تحبون ولا تشك ان جيد الشيء

يكون محبوبا على انهم كانوا ينفقون اشرل اموالهم فنزلت قوله محمود على

كل حال ^{الوجه} وذلك لان الصفة المشبهة تدل على الثبوت والزرع وما كان

لازم لا يختص بوقت درن وقت وحال وحال قوله بالخل ومنعنا

فسر الفخشاء بالخل لا شهارة فيه في عرفهم ولذا يقال للخيال انه فاحش

قوله سزقا خلفا مستفاد من قوله عليه السلام اعط كل منفق خلقا

قوله ابي العباس النافع قول من الاقوال الاربعة في تفسيره كما روي عن عبيد الله

قوله فوفيت به قد اذ لك لان المحازات يترتب على الايفاء دون نفس المذلة

قوله اى نعم شئ ابداءها قال به الزجاج وفيه اشعار بان ما فاعل نعم ونعم

المنفصل مخصوص بالمدح بتقدير الابداء بدليل ان تبدوا قوله من ابداءها

واياتها الاغنياء فيه نشر من تب كما يظهر بان في تامل قوله بالياء و

النون مجزوما ومن نوعا الياء مع الرفع لابن عامر وخصص والنون

العلم في قوله

اي قولنا انهم يتفقون
الا بنحو وجوب البصر

الابن كثير وابي عمر ومع اجزم الحزب والكسائي قوله بعض سببنا لكم اشارة
الى ابراهيمية وفيه ثلثة اقوال قوله لا غير من اعراض الدنيا مستقفا
من النفي والاستثناء قوله خبر بمعنى النهي فيه ان لطيف قلوب الخاطبين
في كونه اخبارا كما هم يفعلون كذلك على انه يستلزم ان يكون الواو اول ^{استنفا}
لعدم صحة عطف الانشاء على الخبر لذلك مر صه البيضاوي حيث قال
وقيل نفي في معنى النهي قوله والجملة تأكيد الاول الى هذا من ان لما
سبق لان الانشاء لا يكون تأكيدا للخبر قوله ارسدا و اجمول يقال ار
له اذا عدله قوله لتعظيم عز السؤال وتركه فيه ايداء بكية من التعليل
وتركه عطف على التعفف قوله يا مخاطبا حاصله ان الخطاب لكل من يتاتي
فيه المعرفة قوله اي لا سوال لهم اشارة الى ان النفي راجع الى المقيد
دون الفيد قوله اي ياخذونه فسر الاكل بالاختلاف لا يوهم ان الربوا
مخصوص بانما كولات كما قال مالك ثم فسر الربوا بما اذهب اليه الشافعي وا
الزيادة في القدر في النقد وفي الاجل في النسبة قوله متعلق بيقومون
اي لا يقومون من الجنون الذي يكون بهم الامثل قيام الذي يتخبطه
فيصع قوله من عكس التشبيه وذلك لانه كان الاصل ان يقال انما الربوا
مثل الببيع في الحل ولجواز الا انهم لما ارتكز في قلوبهم جواز الربوا غا
الان كان عكس التشبيه فقالوا انما الببيع مثل الربوا قوله اي لا يسترد
يستفاد من لام التعليل قال به السدي قوله مشبهه له بالببيع اي
معتداه وذلك لانه كبير قطعية واستحلالا كقوله اي يعاقبه

قد صر بياناً مراراً قوله صادقين في إيمانكم ^{الذي} دفع شبهة أن اشتراط
 الإيمان للتقوى وترك ما بقي ينافي خطابهم بوصف الإيمان وحاصل
 الدفع أن المراد به أن كنتم صادقين في إيمانكم ولا شك أن الصدق
 في الإيمان مراد على مفهوم الإيمان قوله نزلت لنا طالب بعض الصحابة
 وأعلم أن كل الروايات في هذا المقام أربعة ولفظ الشارح يشتمها
 كلها صدق بعض الصحابة ^{التي هي من قوله} على الكل قوله تهديد شديد لهم
 وذلك لأن الأذن جرب الأقوى انزهاق لنفس الضعيف فضلاً عن
 المحاربة قوله وقع غير المراد الإشارة إلى أن كان تأمة وذو عشر نعت
 لمحدوث قوله بفتح السين وضمها إلى الأولى للجمهور والثانية لنا في
 وخرق قوله بالتشديد والتخفيف إلى الأولى للجمهور والثانية لعاصم وحده
 قوله بالأبراء وهذا أحسن مما قيل بالأناظر لأنه قد ثبت بالأية الأولى
 وضعفه الإمام بأن الأناظر واجب وخبرية تدل على الاستحباب قوله
 بالبناء للمفعول إلى الأولى للجمهور والثانية لابي عمرو ويعقوب قوله
 بنقص حسنة وذلك لأن الظلم وضع الشيء في غير محله وهذا المعنى
 يتحقق في نقص الحسنة ونزايادة السيئة إذ نقص الحسنة يستلزم
 نقص الثواب ونقصه عن مستحقه ومنعه عن أهله سواء أعطى غيره أو لا
 وضع الشيء في غير محله وكذلك نزايادة السيئة يستلزم زيادة العقاب و
 تعذيب من هو غير مستحق له وضع الشيء في غير موضعه قوله استينافاً
 فيه اشارة إلى استحباب الكتابة كما هو قول الجمهور قوله لا يزيد

في المال هذا راجح الاقوال في تفسير العدل في هذا المقام **قوله** والكاف متعلقة
 بباب الهم هذا راجح القولين في تعلق الكاف اي لا ياب الكتابة كما فضله الله
 بالكتابة على من لا يعلم الكتابة وهو كقوله واحسن كما احسن الله اليك ^{صمله} وحا
 ان الاباء نفران للنعمة **قوله** تأكيد للنهي لان النهي عن الشيء يقتضي الا
 بضده **قوله** فيقر ليعلم ما علمه اشعار بان المراد من الاملال هو الاقوال اعم
 من ان يكون بنفسه او في ضمن الاملال **قوله** او نحو ذلك كاختلال العقل
قوله من والد ووصي الهم الاول راجع الى صغرى والثاني الى كبرى والثالث
 الى اختلال عقل وخرس والرابع الى جهل باللغة **قوله** اي بالغى الا
 المسلمين الهم فيه تعريض بشريح وابن سيرين واحمد حيث جوزوا شهادة
 العبد وبابي حنيفة حيث جوزوا شهادة بعض الكفار على بعض **قوله** ^{التخفيف}
 والتشديد الهم الاول كابي عمرو وابن كثير ويعقوب والثانية للباقيين **قوله**
 وجملة الاذكار حاصله ان المقصود والغاية من التعدد هو الاذكار ^{وهذا}
 احدها سببه **قوله** وفي قراءة بكسر ان هذه الحزق وهذا الكلام
 على هذه القراءة ان تفضل احدهما فهي تذكرها الاخرى لان الفعل الذي
 يقع بعد الفاء الجزائية يكون خبر مبتداء محذوف فانها تدخل على
 الاسمية **قوله** استئناف الهم اراد به ان اداة الشرط لم تعمل في لفظ ^{اللفظ}
 والمعنى ان تذكر على التقدير المذكور استئناف وقع جواب الشرط
 وفي البيان تسامح فان اجواب هو جملة **قوله** الى تحمل الشهادة واذا
 هذا ما ذهب اليه الزجاج من المراد كلاهما وقيل ان المراد احدهما

حتى قيل الامر بضده

وفيه اقوال مختلفة **قوله** ما شهد تعرف عليه ايدان بانه خلب للشهود **قوله**

قليل كان او كثير اشعارا بالز صغير والكبير كلاهما استعارة ومجاز فان

لا يقال حق كبير او صغير على سبيل الحقيقة **قوله** وفي قراءة بالنصب المهي

لعاصم وحده **قوله** والمراد بها المتخفة الم وذلك لان التجارة امر انتزاعي لا يصح

للكتابه **قوله** هذا وما قبله امر مندوب هذا ما عليه به هوز وللقوم اقوال مختلفة

قوله صاحب الحق ومن عليه الم هذا اذا كان الفعل معروفا والناني اذا كان

جمولا وقد قرأ عمر رضي الله عنه بالظهار والكسر عني لا يضار رواب عبا

بالظهار والفتح اي لا يضار **قوله** حال مقدرة او مستأنف ^{او مستأنف} اراد به

دفع شبهة تقريرها ان قوله واتقوا الله جملة انشائية ويعلمكم الله جملة خبرية

وقد عطف الثانية على الاولى مع انه لا يجوز عطف انشائية على الانشائية

فاجاب بانها حال مقدرة او جملة استئنافية فالواو للاستئناف كاللطف

لكن يرد عليه ان الحال للمقدرة زمان وقوعها يكون بعد زمان عاملها

حتى يكون مقدرة في زمان العامل ولا شك ان زمان التعليم مقدم

على زمان الالاتقاء اللهم الا ان يؤخذ المضارع بمعنى الاستقبال **قوله**

وفي قراءة فرهن ام هذه لابن كثير وابي عمرو **قوله** وبيئت السنة الم

كانه جواب سوال تقريرها ان ظاهرة الآية يدل على عدم جواز الرجوع في

الخير وعند وجود الكاتب مع جواز في كلتا الحالتين بالاتفاق فاجاب

بان جواز فيهما بالسنة دون الكتاب وعلم منها ان التقيد بما لا يصل مشددا

المتوق بل المسمى في تينك الحالتين واراد بالسنة ما روي عنه عليه السلام

هذا قوله في قوله
فانما اراد به
الاستئناف
والواو
للمقدرة
والواو
للمقدرة
والواو
للمقدرة

رهن درسه عند ابي النجم اليهودي في الحضر وعندا وجود الكاتب قوله
 افاذ قوله مقبوضة وذلك لان الوصف في حكم المشط عند الشافعي وفيه
 نعر ايضا بما ذهب اليه مالك من ان الرهن يتوكل بالاجاب والقبول بدوان القبض
 قوله والاكتفاء به وذلك لان القبض تحقق في كلتا الصورتين ولا بد منه
 قوله خبركم جواب شبهة تقررها انه كيف سالك على حداثة النفس فاجاب
 بانه يخبرهم بما ظهر واواخفوا ليعلم احاطة علمه قوله بالجزم والرفع الاولى
 للجمهور والثانية لعاصم وابن عامر وابي جعفر ويعقوب رضي الله عنهم قوله عطف عليه
 فيه ايدان بان قوله كل من كلام مستقل بيان للايمان الرسول والمؤمنين
 وهذا احسن مما قبل من ان الكلام الاول قد تم على ما انزل عليه من قوله و
 المؤمنون كل من باسه كلام مستقل على حداثة لدخول الرسول في كل من
 ليكون معهم في اللفظ كما هو معهم في المعنى قوله بالجمع والافراد الاولى للجمهور
 والثانية لخرقة والكسائي قوله فومن بعض تفصيل للتقريب المنفي و
 اما التقريبي بتفصيل بعضهم على بعض فهو عين الايمان لقوله تعالى تتلوا
 الرسل فضلنا بعضهم على قوله نسالك الاولى ان بقدر الامر يقال اغفر غفرا
 قال الفراء هو مصدر يوقع موقعا الامر وهذا اولي من قواع من يقول نسالك
 غفرا لك لان هذه الصيغة لما كانت موضوعة لهذا المعنى ابتداء كانت
 ادل عليه نصر عليه الامام حيث قال ونستغني عن الفعل المصدر في الدعاء
 نحو سقيا ورضعيا قوله كما اخذته من قبلنا قال الكلبي كانت بنو اسرائيل
 اذا نسوا شيئا مما امروا به او اخطوا واحاطت بهم العقوبة قوله فسواء

اعتراف بنعمة الله حاصله ان العلم بعدام المواخذة على النسيان والخطاء
لا يمنع من حسن الطلب في الدعاء بل هو اعتراف بالنعمة واطهار للتضرع
قوله وقرص موضع النجاسة هو باللقاف فالهملتين القطع بالمقراض و
خوة **قوله** في الرحمة زيادة وذلك لان المغفرة ستر الذنوب والرحمة الرقة
والتعطف وبينها بون بعبيد كما لا يخفى

سورة الاعران

بمعنى هاديين على صيغة المثني على انه حال من التورية والايخيل والاكثرون
على انه حال من الثلاثة اى القران والتورية والايخيل **قوله** من تبعها اى
موسى وعيسى لا مطبق الناس فيه اشعار بما ذهب اليه الشافعي على
المشهور من ان شرايع من قبلنا لا يلزم منا ولستنا بتعبدن بها **قوله**
المقتضي للتكثير وذلك لان التزييل يكون بخارجا **قوله** بمعنى لكتب
الفارقة وفيه تعريض بمن قال انه المعجزات اذا انزل من خواص الكتب
دور المعجزات لانه يقال انزل الكتاب اظهر المعجزة **قوله** ليعم ما عداها
اي ما عدا الكتب الثلاثة من الزبور والصحف **قوله** عقوبة شديدة مستفاد
من تكثير الانتقام **قوله** لان احسن لا يتجاوزها حاصله ان العرب لم يكن
لهم علم باوراء المحسوبات ولا يتكلم العاقل الاعلى حسب الخطاب **قوله**
المعتمد عليه في الاحكام ماخوذ من قول عكرمة ومجاهد حيث قال الحكم
ماخذ الحلال والحرام وكل سنوى ذلك فهو منسابة **قوله** وحده
فيه اشعار بالوقف اللازم كما هو السراج المنصور وقد ذهب اليه كثير من العلماء

والاصل ان المواخذة
على الخطاء والنسيان
عقبا فلذا قال لا تواخذنا
ان نسيانا او اخطانا

في اشارة الى ذلك
بمعنى قوله

قوله ويقولون قدره ايذا نابان جملة الدعاء ليست مستأنفة كما قال به
بعضهم بل انما هي مقولة السرخين في العلم الشعراً بازان القلوب صلحة لان
تميل الى الحق وان ترغب عن الحق كما هو الحق قوله تشبهاً تسمية المسبب
باسم السبب فان الرحمة سببه وكولا رحمة منه لم يكن تثبت هولنا
للمقام لان الزبغ زلة وعثر قوله موعداً بالبعث فيه جواب عن اجابتي حيث
استدل بهذه الآية على اذوعيد الفساق قطعي يقع لامعالة وحاصل الجواب
ان المراج بالميعاد موعداً بالبعث بدليل ما قبله ليوم لا ريب فيه قوله ويحتمل
ان يكون المرعي ان الالتفات انما يتصور اذ كان ^{مكلاً} السرخين واما اذ كان
من كلامه تعالى فلا التفات قوله والغرض من الدعاء جواب اشكال تقره
انه لا معنى لقولهم ربنا انك جامع الناس اليه لانه تعالى يجمعهم بحسب وعدا على انه
ليس فيه ما يشعر بالمطلوب وحاصل الجواب ان مقصودهم من هذا القول
اظهار انهم امر الاخرة لا اصر الدنيا على معنى ان هب لنا نبأنا على اصر المستقيم
من الهداية قوله فاذا رايت بكسر التاء على انه خطاب لعائشة رضي الله عنها
وقوله فاخذسروهم خطاباً ايضاً على اب العرب فانهم كانوا يجاطبون امرؤة
واحدة ايها جمع المذكور قال الحماسي ^ع ولا تحسبي اني خشيت
بعدهم وقال اخر ^ع فان شئت حرمت النساء سواكم وقال تعالى
رحمة الله وبركاته عليكم اهل البيت خطاباً لوجه ابراهيم واصوله ان العرب
كانوا منغرمين بالنساء اشداً اخرام فخطبوا النساء جمع المذكور ليعلم الاعلم
ان مع رجلاً قوله بفتح الواو هذه الجمهور وضمها للحسن ايضاً قوله

هذا لعدم تقدم الكلام المخالف

ع
بعضهم على اخبارنا
يوحنا بن خالد الخزبي

دأبهم فيه اشعار بان كذاب ال فرعون مرفوع المحل على الخبرية من مبتدأ
 محذوف ولا يستعمل الا محذوف من المبتدأ **قوله** واجملة مفسرة اي تفسر
 دأب ال فرعون ومن قبله وفيه اشعار بوجه الفصل لان المفسر يعطف
 على المفسر **قوله** ولما امر النبي صلعم هذا احادي الروايات الثلاث في سبب
 التناول وموجع وقت الرجوع والاغمار جمع غير بالجمعة وهو من لم يجرب بالامور
قوله بالتاء والياء الفوقانية للجمهور والتخمانية لخرقة والكسائي وكذا
 تحشرون فيما باقى **قوله** وذكر الفعل للفصل للاحاجة الى ذلك لان
 الموث غير حقيقي **قوله** اي الكفار تفسير للضمير المنصوب والضمير المرفوع
 للمسلمين وكان هذا بعد التمام الحرب فانهم كانوا من وهم قليلا قبله ثم لما
 كان عدد الكفار قريبا من ثلثة امثال المسلمين فسرا لمتلين بلاك **قوله**
 اي روية ظاهرة لان العين لا ترى حقيقة الامر ولذا فسرا الابصار بالبصار
 وهو جمع بصيرة بمعنى الفطنة **قوله** ما تشبهه الانفس وذلك لان نفس
 الشهوات لا تكون محبوبة **قوله** نرى فيها الله تعالى المراد ان الترتيب
 فعل من الافعال فلا بد له من فاعل فهو اما الله تعالى على انه خالق جميع
 الامكنات او الشيطان على انه سبب محض الا ان ترتيبه تعالى ابتداء
 وترتيب الشيطان اضلال محض **قوله** استفهام تقرير وواعلم انه ليس المراد
 طلب الاقرار والاعتراف كما هو المستعمل المعروف بل المراد به التحقيق و
 تثبت خبره بما عبد الله في نفوس مخاطبين **قوله** خبر مبتدأ المراد
 اشعار بانه كلام مستأنف وهو احتمال من الاحتمالات الثلاثة في المقام

نص عليها الامام **قوله** بكسرا وله وضمة الاولى للجمهور والثانية لا يكر
وحده **قوله** نعتا وبدل بيان محل اعلم به واشعار بوجه فصله ومجتم
ان يكون منصوباً على المدح او مفعلاً على التخصيص **قوله** على الطام
وعن المعصية قد تقدم ان الصبر اذا عُدّي بعلى كان بمعنى النزوم واذا
عُدّي بعن كان متضمناً للاعراض وانما قال نعت لان المشتقات موضوعة
للساعة بخلاف الموصولات **قوله** بين لخلقه بالدلائل تنبيه على
شهادته تعالى مغايرة لشهادة الملائكة واولى العلم بحسب الحقيقة وانما اللفظ
يشملها كالصلوة في قوله ان الله وملائكته وفيه دفع لما اورد من انه تعالى
يدعي التوحيد فكيف يكون متاهداً وانى يصح قوله شهد الله وحاصل اللفظ
ان المراد بالشهادة هو اظهار توحيدة وتفرد به بالآيات والدلائل ولا بد
للمدعي ان يبين دعواه بالوجوه والبراهين **قوله** ونصبه على الحال الم
فيه تعريض بمن قال انه منصوب على المدح وذلك لان المنصوب على المدح
انما يكون معرفة **قوله** والعامل فيها معناه ان العامل في هذه الحال
معنى جملة التوحيد اعنى لا اله الا هو فان معناها انه تفرد بالالوهية
وهو حال من الضوئير المرفوع **قوله** المرضي قد مر ليصح حصر المسند اليه
اذ الاسلام ليس منحصراً في جنس الدين بل في نوعه اخص وهو ما كان
مرضياً عنده تعالى **قوله** وفي قراءة تفهم ان هي للكسائي وحده **قوله**
اي اسلموا اشعار بانه استفهام في معرفة الطلب المقصود منه الا
قالوا انما جاء الامر في صورة الاستفهام لانه بمنزلة في طلب الفعل

العلم
مع ذلك في انساب العبد
في الظروف فلا تترك التفسير
بشيء من عرف ان علمه بالعلم

وفيه اشعار بان الخطاب معاند بعيد عن الانصاف **قوله** وفي قراءة
 يقالون هي الحرة وحده **قوله** روي انهم لم يروا ابو عبادة وقال ائمة
 رجل واثناعشر يدال مائة وسبعون **قوله** وذكر البشارة تهكم اي
 استهزاء وبخيرية وذلك لان البشارة اكثر ما يستعمل في الخير وقد مر بيان ذلك
قوله نجني بالتوراة فيه اشارة الى ان المراد بكتاب الله هو التوراة كما هو قول
 الجمهور وقال الحسن بن عباس انه القرن **قوله** اي الناس مستفاد
 من عموم كل نفس **قوله** بنقص حسنة القدم مفصلاً **قوله** نزل
 ما وعد ارواح ابن عباس وانس بن مالك وهما ات بمعنى بعد اسم فعل
 مشهور **قوله** يا الله هذا ما ذهب اليه اخيلع سيويه في معناه
 ونارعهما الفراء **قوله** اي والشر اي كليهما لانه على كل شئ قد **قوله**
 فيزيد كل منهما بنقص الاخر لم توضيح لادخال الليل في النهار وبالعكس هذا
 ارجح بسبب دلالة اللفظ وقيل معناه ايجاد احداهما عقيد الاخر **قوله**
 ويجري في بلد لم يعني يجري هذا الحكم في بلد لا يكون الاسلام قواماً
 فيها وذهب الشافعي الى جواز التقية بين المسلمين اذا كانت الحال مشابهة
 التي تكون بين المشركين والمسلمين صوناً للنفس نصر عليه الامام **قوله**
 اي ان يغضب عليكم اشعار بان الخذل من غضب كذاته وذهب الصوفية
 المراد به تجليه الذاتي **قوله** مقدرة اشعاراً بانه كلام مستأنس
 على الجراء **قوله** واذكر اظهراً لانه اعرف العوامل في الظروف وفي المقام
 اقوال فقيل عاملة المصير وقيل بخذر وقيل قد يرد قيل بود وقيل اذكر

في قوله
 في قوله
 في قوله
 في قوله

واختارة الشارح **قوله** مبتداء وخبر هذا راجح الاقوال قال الامام لكن اجمل على
 الابتداء والخبر او تم **قوله** بمعنى انفسها وذلك بقريظة ادم ونوح على ان
 آل ابراهيم لم يكن كلهم ممن اصطفاه الله **قوله** حينه فيه اشعار باذ
 اليه المحققون من ان المراد بعمران عمران بن ماثان جد عيسى عليه السلام
قوله ابي عالم وذلك لان الجار والجرور في محل النصب على المفعولية واسم
 التفضيل لا يعمل النصب فلا بد فيه من التاويل **قوله** جملة اعتراض ا
 اذا قرئ على صيغة الغائب فيكون من كلامه تعالى **قوله** وفي قراءة بضم
 التاء ابي على صيغة التكلم وهي لابن عامر وابي بكر **قوله** الاجار جمع جبر
 هو العالم الصالح والسدنة الخدام جمع سادن **قوله** القوا اقلامهم قيل
 هي سهام النشاب وقيل هي الاقلام التي كانوا يكتبون بها التوراة وكانت
 من الخاس **قوله** وفي قراءة بالتشديد هي الحجة والكسائي وعاصم **قوله**
 صدودا ومفصورا الاولى للجمهور والثانية للحجة والكسائي **قوله** الغرة تفسير
 للاصمعي **قوله** من ابن تفسير ابي عبيدة **قوله** وهي صغيرة مستفاد
 من قول ابي الحسن وقد نقله في المعالم **قوله** اي لما لاى اشارة الى ان
 كلمة هنالك للنمران ومجتمعا ان يكون للمكان وكلاما جائز **قوله** انقضوا
 اي عن لحيض **قوله** من عندك اي بلا استعداد القابل واجتماع
 الاسباب **قوله** ولذا صالحا وذلك لان لفظ الذرية يطلق على المفرد
 والجمع والمذكر والمؤنث **قوله** اي جبرئيل وذلك لان الجمع قد يراد به المفرد
 قال فضل برسلة اذا كان الفاعل نسيا جاز الاخبار عنه بالجمع **قوله** وفي

بفتح الميم والنون
 اي جبرئيل

بفتح الميم والنون
 اي جبرئيل
 النون والنون
 الفارسي بالفتح
 او الفارسي

قرآنة بالكسر هي لابر عامر وحمرة ونافع قوله متقلا ومخففاً الا وفي الجملة
 والثانية كحجرة والكسائي قوله يعسى هذا ما ذهب اليه الجمهور وقال
 ابو عبيدة بكتاب من عند الله ويؤيدهم ان يحيى عليه السلام اول من اعصى
 عليه السلام وكان اكبر منه نبته اشهر قوله منوعاً من النساء فيه اشعا
 بان السغول بمعنى لفاعل على معنى انه كان لا ياتي النساء مع الفدسرة
 عليه وكان مبالغاً في منع نفسه وفي بعض النسخ منوعاً من النساء لانه لا يليق
 بشان الانبياء والتكاسح في نفسه بحسب اللغة قوله اي بلغت نهاية السن
 وذلك لما قال ارباب المعاني كل ما صادقك وبلغك فقد صادقته بلغته
 قوله من خلق الله بيان للاصر المقدر قوله ولا طهار هذا القدرة
 فيه اشعار بما ذهبت اليه المنكحون من ان دعاء الانبياء لا يكون الا باذنه تعالى
 لاحتمال ان لا يكون في الاجابة مصلحة فترجى قوله اي تمتنع من كلامهم فسره
 به لان عدم الكلام لا يستلزم عدم القدرة ولا شك ان عدم القدرة
 كامل في الامتناع وكان ذلك علامة انصافهم الرجم وعلو النطفة قوله اي
 بلياليها زاد ذلك ليرفع الخلاف المستفاد من هذه الآية وقرينة صريح تلك
 ليال وحاصل التوفيق ان الايام بلياليها والليالي بايامها فلا خلاف
 قوله اي هل ما نك قد صرنا في اول البقرة والفضل الجز في ههنا ان
 وههنا الله الابن من غير اب وانطقه الله في المهدا واعادها الله وانها من
 من الشيطان وكان ذلك ليرتفع كلامه قوله بالشفاعة هذه المرة لا كابر
 الانبياء عليهم السلام قوله اي طفلا قبل وقت الكلام حاصله انه كناية عنه وهو

لا يخلو عن اي يفتقر
 ويؤيد بلج

اي الجار

في محل النصب على الحالية وكهلا عطف عليه معنى قوله بالنون والياء
 الأولى للجموع والثانية لنا فم وعاصم قوله في الصبا أو بعد البلوغ هذا على الخلة
 القولين قوله أي باني الحراز الرسالة تتعدى بالياء قوله وفي قراءة ^{لكن} قوله
 هي لنا فم وحده قوله الضمير للكاف لأنه في معنى المثل لكونه مفعولا
قوله وفي قراءة طابراهي لنا فم ويعقوب قوله لأنه المثل الطير وذلك لأن
 لها ثديا واسنانا وتخيض كما تخيض النساء قوله أي عينا الأطباء أي عينا ^{هم}
 يقال داء عياء قوله وابنة العاشري الذي كان يأخذ العشور وكله
 مذكور في المعالم قوله تخبثون من خباء الرجل بالبعجة فالموحدة إذا استل
 واخفى قوله وجئتكم قد رذلك اشعارا بان مصداقا عطف على محل بآية فإنه
 منصوب مجلا على أنه حان تناول متلبسا وهو الأرجح قوله مالا صبيحة
 وهي الشوك والقران كشوك الديك وقرن الثور قوله وقيل حل جميع القائل
 أبو عبدة وليس جيدا صرح به المحققون قوله علم الم ايدان بان الكفر ليس
 من جملة المحسوسات فهو استعارة أتى به لظهور كفرهم اشد ظهور مثل ظهور
 المحسوسات قوله ذاهبا تنبيه على أن على معناها دون مع كفا
 بعضهم وانكره الزجاج قوله غيلة وهي بكسر المعجمة ان تخدع غيرك فتدبر
 وتقتله قوله اعلمهم به اشعارا بالخيرية بحسب العلم وان نسبة المكر اليه تعال
 لا يخلو عن سرء ادب قوله من الدنيا متعلق بالرفق والقابض التوفى فأخود
 من توفى المال إذا استوفاه وقبضه بيد ومعنى الآية انى قابضك من الدنيا
 كما يقبض الدابن دينه وهذا سابع الاقوال المذكورة في الكبير قوله بالياء

والنون الأولى لحفظ الحسن ورش والثانية للباقيين **قوله** فجل ان
 المراد يعني ان المراد من الاربعين في حديث الطيالسي هو مجموع لبثه
 في الدنيا **قوله** حال من الهاء لعله ماخوذ من قول صاحب الكشاف
 حيث قال ويجوز ان ينصب ذلك بمضمرة يفسر تتلوخ واذا كان كذلك فكأن
 اصل الكلام تتلو ذلك وانما فاء الضمير مقام اسم الإشارة لا اشتغال الفعل به
 فيكون الحال حالاً من اسم الإشارة بحسب الحقيقة فيعمل فيه معنى الإشارة
 لا محالة ولا حسن ما قال لبيضاوي ان تتلوه حال من ذلك والعامل
 فيه معنى الإشارة **قوله** الحكم قول من الاقوال الاربعة في تفسير
 الحكيم **قوله** اي القران قول من القولين وثانيتها اللوح المحفوظ **قوله**
 اي قاله المفسر ادم بالقلب لما ان ادم مجموع النفس البدن والتراب
 مادة بدنه وقاله دون مجموعته لان النفس جوهر مجرد **قوله** اي فكان
 ايدان بانه حال ماضية **قوله** خبر مبتدأ محذوف قول للقلء والرجاج
 وقال ابو عبيدة كلام مستانف **قوله** وفدا بنجران الوفدا جزية القوم ونجران
 موضع باليمن سمي بنجران بن زيدان بن سبأ **قوله** النجر شعاريان
 القصص في معنى المقصود **قوله** يزعمك اراد به القول الباطل
 لان الحاجة لا يتحقق بالنزعم الصرف **قوله** ياهولا قدير بيانه في
 البقرة **قوله** لمواقته له في اكثر شرعه تعليل للاولوية **قوله** القران
 المشتمل قول من الاقوال الثلاثة في تفسير الايات وفي وصف القران
 باشتماله علمه صلح ايدان بانه كان منشاء كفرهم وعنادهم **قوله** يعلمون الله

ايضا كانت يدعونهم بالخلفاء

حق في فصل الشهادة بالعلم لكونها من افعال القلب لانهم لم يشهدوا بل علموا
ولو كان شهداءهم بذلك جهتم لدخولوا في المنافقين او في المسلمين
قوله بالتحريف والتزوير الاول الذي فيه تزيير في قوله خط الحرف بالمثل والثاني ابراهيم الباطن
في صورة الحق **قوله** اللام زائدة لان الفعل المتعدي بنفسه لا يحتاج
الى الحرف فلا يقال صدقت فلان **قوله** واجملة اعتراض حاصله
ان هذه الجملة معترضة وقعت بين الفعل وبين مفعوله وبين المستثنى
والمستثنى منه والغرض من ايراد هذه الجملة المعترضة هو الرجوع على القائلين
بان لا تؤمنوا الا بمن تبع دينكم قبل اتمام كلامهم لكونه مما لا يسمع **قوله**
والمستثنى منه احد وذلك لازحا في معنى الجمع ولا سيما اذا وقعت
تحت النفي **قوله** المعنى لا تقر وافيه ان هذا يدل على عدم زيادة اللام فان
التصديق بمعنى الاقرار بعدي باللام **قوله** وفي قراءة ان اي لابن
كثيرا وحده **قوله** اي ايتاء احد يعني ان قد تحول الهمزة مبتدأ محذوف
اخبر **قوله** عليهم فيهم سبيل قال الزجاج كلمة بلى هذه ملح نفى ما قبلها
وهو عندي وقف التام وما بعد استيناف **قوله** نزل في اليهود الاول
مروي عن عكرمة والثاني عن ابن جريج والثالث عز مجاهد فيهم لعل هذا
التفسير بالنظر الى المقام والا فالنظر اذا عدي بالي لا يكون بمعنى الرحمة
بل اذا عدي باللام نص عليه صاحب الكشاف في تفسير الصحاح **قوله** اي الحرف
الاولى ان يقول الملوي به للدلالة يلوون عليه صريح الكز الامر سهل
قوله ونزل لما قال مروي عن مقاتل والضحاك **قوله** اي الفهم للشريعة

وكان قبلها نفي
نفي النفي اثبات

ذلك ان الحرف هو الملوي

هذا ما اتفق عليه ارباب اللغة والتفسير من ان المراد بالحكم ههنا هو الفهم
والعلم **قوله** منسوب الى الرب **قوله** هذا ما ذهب اليه سيبويه في تفسير

هذه الكلمة وزيادة الالف اشعارا بحال الصفة لان زيادة اللفظ يدل على
زيادة المعنى كما في حياي وشعراني اذا اريد الوصف بكثرة الشعر وطول اللحية

وقيه قول للبرج وقول لابن دريد وقال ابو عبيدة انه عمل في **قوله**

بالتخفيف والتشديد الاولي لابن كثير وابي عمرو ونافع والثانية للباقيين

قوله فان فايدته ان تعلموا تعليل الامر المذكور وفيه اشعار بان الربانية

لا تتم الا بالعمل **قوله** بالرفع استئناف الاولي للجهور والثانية لعاصم

حمزة وابن عاصم ولا مزيدا لتأكيد النفي على الثانية اي ولا ان يامر كواب

تخذ والمملكة **قوله** لا ينبغي له ذلك يعني ان الاستفهام انكاري **قوله**

بفتح اللام للابتداء الاولي للجهور والثانية لحمزة **قوله** وفي قراءة ابنك

هي لنا فم وحده **قوله** ان ادركتموه واممتم تبع لهم جواب اشكال تقريرة انه

لا يمكن الايمان به صلعم ونصرته صلعم للانبياء الابان يكون الانبياء موجودين

في عمدة عليه السلام ولا يتصور ذلك لكونه خاتم الانبياء واذا كان حصول

ذلك محالا في حقهم فلا يتصور ان يراد بهم انفسهم بل يراد بهم اتباعهم

وحاصل الجواب ان المراد بهم انفسهم لا اتباعهم ومعنى الآية لمن ادركتموه

ليؤمنن به وتنصرنه ولما كان ذلك ممتنعاً في حقهم وممكناً في حق اتباعهم

وكانوا اتباعاً لهم في ذلك ايضا لنزولهم الايمان به ونصرته اللهم اجعلنا

ومن ينصر دينه وشرعه **قوله** بالياء اي المتولون والتاء الاوالية

على ان خطاب المومنين
مكتوب في سورة مريم
شرط الجوز في قوله

لابي عمر وعاصم ويعقوب والثانية للباقيين **قوله** بالتاء والياء الفوقانية
 للجمهور والتخانية كخص يعقوب **قوله** والهزق للتكاري لا تكراز يفعلوا
 ذلك واستقباحه **قوله** بالتصديق والتكذيب قد صرنا في آخر البقرة
قوله اي وشهادتهم اشعار بان ايمانهم بتقدير ان امنوا او كلمة امقدا
 ههنا لانه لا يجوز عطف الجملة على المفرد وقيل ان الواو الحال بتقدير قد لكن
 الشارح لم يرتض بذلك زمان الكفر غير زمان الشهادة ولا بد من
 اتحاد زمني العامل والمعمول **قوله** الكافرين تفسير الظلم
 بالكفر بقية قوله كفا واو لا زال كفا نوع من الظلم **قوله** اذا غرغروا
 او ماتوا كفارا الاجاب سوال تقريره ان قوله تعالى قابل التوب وقوله يقبل التوبة
 عن عبادة ينافي ذلك وحاصل الدفع ان هذا مقيد بوقت الغرغرة وبعدها
 ولا يتوهم ان لا توبة بعد الموت لان السالبة تصدق بعدم الموضوع **قوله**
 اي ثوابه اشعار بانه محذوف فيكون مجازا محذوف او صرح فيكون مجازا
قوله تصدقوا فيه اشعار بان المراد بهذا الاتفاق هو التصديق
 بصدقة التطوع لا الزكوة لانه لا يجب فيها ابتداء الاحب نص عليه الامام
قوله من اموالكم بيان للموصول على قول من قال ان المراد به نفس المال
 لقوله تعالى وانه كالحجج لشديدا وقيل المحبوب هو الحجاج والشان وقيل
 ما يحتاج اليه **قوله** متعبدا ظرف وهو ما خوذ من قول الحسن انه
 اول مسجد عبد الله فيه **قوله** لغة ملكة هذا عليه الجمهور وقيل ان بكة
 اسم للمسجد ومكة اسم للبلد **قوله** بناء الملكة فيه اشعار بتقدمه

منه
 ما
 ا

باب الوعد

الزمانى والنكان معه تقدم بالشرف ايضا وجواب اليهود هو الاول صريحا
لانهم كانوا يزعمون ان قبلتهم اقدم بحسب الزمان **قوله** اي ذابركة اثنا
الى ان المبارك فى الاصل ما يفعل فيه من العبادات لانفسه لكنه له تعاق
بالبركة **قوله** لانه قبلتهم معنا لانهم يهتدون به الى جهة صلواتهم
فى الجملة فاما المسلمون فيستقيمون اليه واما النصارى واليهود فيخرجون
عنه ويستقيمون الى بيت المقدس وبالجملة يهتدون **قوله**
منها زادة ليتضم ان جعل مقام ابراهيم مشتتلا على آيات كثيرة
ليصح تفسيرها به لا يخلو عن التكلف بل هو من جملة الآيات البينات التي
منها تضعيف الحسنات وامتناع الطير عن المرور فوقه **قوله**
بكسر الحاء وفتحها الاولى خفض عن عاصم والثانية للجمهور **قوله**
ويبدل من الناس قول للزجاج وهو الارجح الاقوال **قوله**
بالله او بما فرضه من لى اشعار بانه كلام مستقل او متعلق بما قبله
وقد ذهبوا الى كل منهما ومن ذهب الى الثانى فمنهم من جملة على من
لم يعتقد فرضيته لى ومنهم من جملة على تاركه وقد مر مثله سابقا
حيث قال بالله وبما فرض من الزكوة **قوله** بتكذيبكم النبى صلعم
بيان لطريق الصمد لان تكذيب العلماء يورث شكنا فى جملة **قوله**
وانما يوخركم حاصله ان عدم تعذيبه تعالى ليس عن سهو وغفلة بل
انما يوخرهم ليوم تشخص فيه الابصار **قوله** بعض اليهود اراد به شماس
بن قيس وكان شيخا كبيرا شديدا الكفر **قوله** بان يطاع تفسير

الوجه الثاني
الوجه الثالث
الوجه الرابع
الوجه الخامس
الوجه السادس
الوجه السابع
الوجه الثامن
الوجه التاسع
الوجه العاشر
الوجه الحادي عشر
الوجه الثاني عشر
الوجه الثالث عشر
الوجه الرابع عشر
الوجه الخامس عشر
الوجه السادس عشر
الوجه السابع عشر
الوجه الثامن عشر
الوجه التاسع عشر
الوجه العشرون

الوجه الحادي عشر

لابن عباس وابن مسعود رضي والافعال كلها جمهولة وفيه اقوال سنن
قوله فنسخ بقوله فاتقوا الله الم هذا خلاف ما عليه جمهور المحققين فان
 شكره واجب وكفران نعمته حرام وكلاهما لا يحتمل النسخ واما النسيان فهو
 عنه خارج عن التكليف **قوله** اي دينه الم قول من الاقوال في تفسير
 المحل **قوله** في الدين والولاية وذلك لان الاخوة النسبية كانت بينهم
 قبل الاسلام **قوله** كاجاهل لانه لا يعلم الشر والخير والمنكر والمعروف
 فكيف يتصور منه الدعوة الى الخير **قوله** وقيل زائدة هذا التمرين يدل
 على ضعفه وهو الاصح لانه لا يتصور ذلك من كل الامة **قوله** ويقال لهم
 توبخا مستفاد من المقام لانه ليس مقام الاثام والاستبعاد ولا طلب الفهم
 كما لا يخفى **قوله** يوم اخذ الميثاق فيه اشارة الى ان المراد بهم كل الكافرين و
 هو تفسيره لابي بكر رضي الله عنه حيث قال كل امن حين استخرجهم من
 ادم فكل من كفر في الدنيا فقد كفر بعد الايمان وفيه خمسة اقوال **قوله**
 اي جنته الم ايذان بانه تسمية للمحل باسمه حال هو تفسير لابن عباس رضي
قوله في علم الله جواب سوال تفسيره ان كان هذه ناقصة وهي تقتضي
 انهم كانوا خيلامة في الماضي شوغير حالهم بعد ذلك فاجاب بانهم كانوا اذ
 في علمه تعالى ولا يلزم التغير وفي المقام توجيهات سنن **قوله** بشئ قد
 المستثنى منه وهو عام لدخوله تحت النقي وفيه اشعار بان اذنى محرور على
 البذل **قوله** فالاعز لهم ولا اعتصام الم تقيهم على ضرب اللذلة وقائم مقام
 المستثنى منه وفيه اشارة الى ان الاستثناء الاتي متصل لا منقطع كما

فان اوتوا وضررنا كما كان
 اخبرين لامر رب ابو طالب

توجهه محمد بن جرير **قوله** عهدهم اليهم اي عهد المسلمين الى اليهود بلامان
على النفس والمال **قوله** تاكيد حاصله ان ضرب الذلة في الدنيا واستحقاق
الغضب في الآخرة كلاهما مسبب عن الكفر بالله وقتل الانبياء وعصيان
الاحكام وتجاوز الحد و**قوله** الموصوفون بما ذكره قد مر وجهه في اول

في تفسير قوله اولئك على
بني من بنو اسرائيل

البقرة **قوله** بالثناء ايها المومنون الفوقانية للجمهور والتخاذية للخصم و
حفص والكسائي وكذلك الحال في جوابه **قوله** اي لا يبعد موا توابه
جمهور من اعد مني الشيء اذا منعه اياه معناه فلن يمنعوه بل يكون

سعيهم مشكورا **قوله** حرا اوبرا شديدا الاول ما اختارة الاصم والثاني
ما نقل عن ابن عباس رض ولما كان اللفظ مشتركا وكان كل منهما

للحرف لويرجح الشارح احدهما على الآخر **قوله** اصفياء ^{الاصفياء هم من بني اسرائيل} المفسر عليهم لانه
مصدر وهو يصلح للجمع يقال بطن فلان من فلان بطانة اذا صار من خوا

وخلصه **قوله** نصب ينزع الخافض يعني ان جبلا منصوب ينزع الخافض قال
صاحب الكشاف يقال الا في الامر اذا قصر ثم استعمل معدليا اي مفعولين

قوله الواقعة اسم صدمة تقع بعد صدمة **قوله** لقرابتهم منكم وصدابيح
هذا ما روي عن ابن عباس رض انه كان رجالا من المسلمين يواصلون

اليهود لاجل القرابة والرضاء والصدقة والحلف **قوله** وان لو يكن
ثمة عض وذلك لانه الكناية لا يشتر فيها وجود حقيقة فانه يقال

لسيد القوم طويل ابيض وان لو يكن ثمة طول ولا يبيض **قوله**
اي ابقوا عليه الم هذا جواب شبهة تقر بها ان الموت على الغيب لو يكن

اي بالاصح المفعول لما قال محمد

مقدور الهم فكيف امرهم الله به وحاصل الدفع انه دعا عليهم بان غيظوا
 غيظا شديدا الى ان تموتوا في هذه الحالة ولن تروا ما يسرهم من ضعف
 الاسلام لانه امرهم به كيف هو امر قبيح والقبح لا يكون ما موراه **قوله** بها
 في القلوب فيه ايماء الى ان ذات الصدور صفة لشيء مثل الخصلة والحلة
 واز المراد بالصدور هي القلوب لانها مواضع الاسرار دون الصدور **قوله**
 تحزنهم من حزن يحزن من حد تصرفاته متعدي واما حزن يحزن من حد سمع
 فهو لازم **قوله** وجملة الشر يعني ان هذه الشرطية متصلة بالشرطية التي هي
 قبلها اعني واذا القوكم وما بينهما اعتراض مشعر بكمال غيظهم وعداوتهم
 والحاصل ان نيتك بالجملة في صفات المنافقين والغرض منها النهي عن
 موالاتهم ومصافاتهم **قوله** متناهون في عداوتهم هذا التناهي مستفاد
 من عرض الانامل والفرح باد في سيئة **قوله** بكسر الضاد وسكون
 الراء هذه لابن كثير وناقم وابي عمرو ويعقوب الثانية للباقرين **قوله**
 بالياء والتاء الغيبة لعاصم والخطاب للباقرين **قوله** وهو يوم احد هذا
 ما عليه الجمهور وقيل يوم بدر وقيل يوم الاحزاب **قوله** او الا ^{حسين}
 رجلا الاول ربح القولين **قوله** بالشعب وهو الطريق في الجبل المراد
 به شعب احد والسفح حضيض الجبل والنضم الدفع والمعنى ادفعوا
 عنا اعداءنا بالسهم **قوله** بنوسيلة هم من الفزرج وبنو حارثة من الاوس
قوله انشدكم هذا مقولة القائل ولو تعلم قتالا مقولة عبدالله بن ابي **قوله**
 بالتحفيف والتشديد الاولى للجمهور والثانية لابن عامر رض **قوله** وفي

انما يشتمون النبي في حربه
 انما يشتمون النبي في حربه
 انما يشتمون النبي في حربه

الانتقال حاصله التوفيق بين الايتين ورفع الخلاف من البين وفي هذا
 التوفيق اشعار بان الامداد بثلاثة الاف كان يوم بدر لان اية الانتقال
 في بدر بالاتفاق **قوله** بكسر الواو وفتحها الهمزة الاولى لابن كثير وابي عمر
 وعاصم ويعقوب والثانية للباقيين **قوله** ابي معلين الهمزة من اعلم القرية
 اذا علق عليها صوفاملو ثا في الحرب او من اعلم نفسه اذا اوسمها بسمه
 الحرب وعلى كلا التفسيرين فهو تفسير للمسومين بكسر الواو والهمزة الا يقال
 ان الرجل اذا اعلم نفسه فصار معيلاً بفتح اللام فيصير تفسير للمسومين بفتح
 الواو ايضا **قوله** بازاقلت معهم الهمزة فيه رد على ابي بكر الاصم حيث انكر
 قتال الملائكة اشدا لانكار الجمهور قائلون بانهم قاتلوا ويدل عليه ظاهر **قوله**
 تعالى فاضربوا فوق الاعناق واضربوا منهم كل بنان **قوله** فلا تجزع الممنصب
 على انه معطوف على تطمئن والضمير المستكن للقلوب **قوله** فاصبر قدا
 ذلك لانه لما فسر قوله ليس لك من الامر شيء بازا الامر كله لله وكان ما ياتي
 بعده مقتضيا لان يكون الامر له تعالى الى غاية التوبة او العذاب وهو
 خلاف الواقع قدر ذلك ليكون الغاية غاية لصبر صلعم **قوله** بالف
 ودونها الهمزة الثانية لابن كثير وابن عاصم ويعقوب والاولى للباقيين **قوله**
 بان يزيدوا في المال الهمزة وذلك لانه عادت في الجاهلية ان الرجل اذا كان
 الله على رجل الى اجل مسمى فاذا حل الاجل ولم يقدر المديون على قضاء
 الدين في الوقت الموعد فيقول الدائن زدني في المال لازيدني الاجل **قوله**
 مضطرا حتى يذهب الى اضعاف مضاعفة **قوله** ان تعدوا بها

اي اعدت لتعديهم **قوله** بو اوود ونها الم الاولي للجهور والثانية لابن
 عامر ونافع رض **قوله** كعرض السمو والارض لما كان ههنا مظنة سوا
 تقريرها از الجنة لا يتصور ان يكون عرضها السمو والارض كيف ويلزم
 منه ان يكون الرجل في الجنة وهو في الدنيا وان يتغير حالها عند تغير احوالها
 وقد ثبت ان الجنة لا تتغير فيها وانه لا يمكن ان يكون مجموع السمو والارض
 عرضا لذى عرض بالفعل ذلك كرمه مادامت كرمه لا يكون سطحاً و عرضاً
 وانه يلزم ان يكون طولها اعظم من عرضها واي في مقدار اعظم من
 مجموعها اجاب باز المراد منه تشبيه سعتها بسعتها على تقدير الاتصال
 احد ههنا الاخرى ولا يجب ان يكون مقدم الشريطة ممكناً فضلاً عن
 تحققه وباز المراد بالعرض نفس السعة لا ما يقابل الطول كما يقال يلاهم
 عرضية وقوله تعالى فذود عاء عريض وما روي من ان الجنة في السماء
 فعناها في جهنم السماء لا في نفس السماء كيف وانها فانية و الجنة باقية
قوله بعل الطاعات الم ايدان بان التقوى لا يتحقق بنفس الخوف
قوله مع القدرة وذلك لانه الكظم حقيقة والافلا يعُد مدحاً **قوله**
 اي تشييم قدم بيانه **قوله** بما دونه كالقبلة فسره ليصم التردد
 وفيه تليح الى ما روي عن عطاء من انها نزلت في بينان التمار حيث قيل
 اجنبية وضمها الى صدره فقالت له اتق الله فتر كها وتندم **قوله** بل
 اقلعوا عنه انما اضرب وترقي لان عدم الاصرار لا يدل على الترك والمقصود
 هو الترك والاقلام ولانه لو لم يقل ذلك بل ترك الفعل المنفي على محاله

لذهب الوهم الى ان معناه واصرا واعلى مفعولة جاهلين بان مفعولة
 معصية وذنب لان قوله وهم يعلمون حال قيد للعامل والنفي يتوجه
 الى القيد في الغالب ولا شك انه خلاف **قوله** هذا الاجر مخصوص
 بالمدح **قوله** كلهم اشعار بان اللام للاستغراق **قوله** بفتح القاف
 وضمها الاولى للجمهور والثانية كحرق والكسائي وابي بكر رض **قوله**
 استدر ارج جواب سوال مقدر تقريرة ان انعامه عليهم بالمال والولد
 يدل على انه تعالى يحبهم فاجاب بانه استدر ارج وامهال وترك لهم في قعر
 الضلال **قوله** بل فيه اشعار بان ام منقطعة والاستفهام الانكار
 والاصل انه هي في صورة الاستفهام والمقصود منه التبكيت ومعنى
 الكلام لا تحسبوا ان تدخلوا الجنة ولم يقع منكم اجهاد صريح بالاصغاف
قوله لم فسر لما يلم اشعارا بانها اصلها زيادة كلمة ما على انها النفي ايجاب
 موكد ليس هنا ايجاب موكد **قوله** اي سببه يعني سبب الموت وهو
 الحرب لانها تفضي الى الموت **قوله** اي بصراء يتاملون الحال فيه اشعار
 بان النظر ليس في معنى الروية لوجوب التغاير بين الحال وعاملها بحسب
 المعنى بل بمعنى الرئية والفكر وضمير الموت للحرب **قوله** انما يضر نفسه
 تصريح بما هو مقصود من النفي للعلم الضروري بان الله لا يضر شيئا من الاشياء
قوله نعمه بالثبات جمع نعمة مفعول للشكر والظرف متعلق بشاكرين
قوله ما قسم له التثنية على ان من يسعى لاجل الدنيا لا يعطى الا ما قسم له
 ويخسر الاخر **قوله** وفي قراءة قائل هذه للجمهور واما قتل فهو لا يشتر

ونافع وابي عمرو والفاعل ضميره على كلتا القراءتين ومعنى الكلام على المبني
 للمفعول ان كثيرا من الانبياء قتلوا في سبيل الله ولاكن لهم من اتباعهم
 واصحابهم **قوله** خبر مبتدأ **قوله** ان بجملة حال من الضمير المستكن
 في قتل او قاتل **قوله** ايدانا **قوله** ايدانا **قوله** ايدانا **قوله** ايدانا **قوله** ايدانا
 كان ذلك القول هضم لا تقسيم اذ لو صدر عنهم ذنب اسراف فيما قالوا فيه
قوله وحسنه التفضل فيه ان لا يستحقاق في الواقع ليتصور التفضل
 فوجه بل كل ذلك محض التفضل **قوله** بسكون العين وضمها الى الاولى
 للجهور والثانية ليعقوب وابن عامر والكسائي **قوله** تقتلونهم الى ماخوذ
 من قولهم حسه اذا بطل حسه وهو لا نرم للقتل فهو كناية عنه **قوله**
 اي امر النبي صلعم هذا قول في تفسير الامر والمراد به ضد النهي لتعديته
 بالباء حيث قال بالمقام **قوله** عطف على جواب اذا **قوله** تعريضاً بي
 مسلم الاصفهاني حيث جعله جواب اذا بان قال ان كلمة ثم كالتساقطة ولا تلي
 انه خلاف الظاهر **قوله** تعرجون الى ماخوذ من عرج الرجل اذا عطف
 وقال **قوله** فجازاكر هذا اصل الاثابة بحسب الوضع واستعماله في الخير
 بحسب العرف **قوله** بسبب عمكم مصدر مضاف الى الفاعل والرسول
 مفعوله **قوله** فلا زائدة وذلك لان اثابة الغم يورث الحزن بخلاف العفو
قوله بالياء والتاء الاولى للجهور والثانية كسرى والكسائي **قوله** **قوله**
 من ماد الرجل اذا مال وتحرك **قوله** الحف بالمهمله فاجم جمع حجة
 وهو الترس **قوله** اي كظن الجاهلية قدر الكاف اشعاراً بان المصدر

النوعي يكون مشبهابه في الواقع **قوله** النصب تأكيد الى الاولى
 للجمهور والثانية لابي عمر ويعقوب **قوله** بيان لما قبله تبينه على
 وجه الفصل **قوله** وفيكم من كتب عليه القتل الى قدر ذلك ليتضح
 لزوم التالي للقدم لان مجر كونهم في البيت لا يستلزم ذلك البرز **قوله**
 وفعل ما فعله الى في هذا الاضمار اشعار بان الواو للاستيناف دون العطف
 حتى يقدر المعطوف عليه **قوله** وانما مبتلي ليظهر الى دفع شبهة الالابلاء
 يقتضي ان لا يكون المبتلي علما بحقيقة الحال ولا يصح ذلك في حقه
 تعالى فاجاب بانه للناس لانفسه **قوله** الا اثني عشر قبيل اربعة في
 سبعة من المهاجرين وسبعة من الانصار **قوله** اي لا تقولوا قولهم
 اشعار بان المنهي عنه هو التشبيه في القول المذكور لا مطلقا كيف وهو
 خارج عن القدرة **قوله** بالناء والياء الاولى للجمهور والثانية لان كثير
 وحمزة والكسائي **قوله** بضم الميم وكسر الهمزة الاولى للجمهور والثانية
 للمخرج والكسائي ونافع **قوله** اي اناكم الموت فيه جواب اشكال تقريرة
 ان ان الشرطية انما تدخل على ما يكون محتمل الوجود اما الموت فهو امر يقيني
 واقع لاحالة وحاصل الجواب ان المراد به الموت في سبيل الله ولا يخفى
 انه امر محتمل وما هو يقيني واقع لاحالة فهو الموت مطلقا لا مقيدا
قوله واللام ومدخولها وذلك لانه اذا اجتمع القسم والشروط تعين
 الجواب للقسم واذا كان كذلك فالجملة الاسمية وضعت موضع الفعل
 والتقدير لغفر الله لكم ورحمكم رحمة تكو خيرا مما يجمعون في الدنيا

مخرج المنهي عن
 مخرج المنهي عن
 مخرج المنهي عن
 مخرج المنهي عن

قوله بالتاء والتاء الغيبة لخص واخطاب للباقين قوله بالوجهين
 اي ضم لليوم وكسرها قوله في الجهاد وغيره هذا الاطلاق يعم الموت والقتل
 لان الحشر اليه تعالى لانهم كلهم ما قوله لا الى غير مستفاد من تقديم النظر
 قوله ذنوبهم حتى اغفر لهم فيه اشعار بحجاب سوال تقريره ان الاصر
 بالاستغفار يقتضي عدم المغفرة قبل الاستغفار وقوله ولقد عفا الله عنهم
 يقتضي سبق المغفرة عليه وحاصل الجواب ان الاستغفار انما هو للذنوب
 اللاحقة كما عفي عنهم فلان وفاة قوله استخراج آراءهم اشارة الى ماخذ
 من قولهم شررت العسل اذا استخرجته قوله لا غير مستفاد من تقديم
 الظرف وقد مر ارا قوله ونزل لما فقدت الرومي عن ابن عباس رضي
 والقطيفة هو الدثار الذي يكون له اهداب قوله وفي قراءة بالبناء للفتور
 وهي لابن عامر وناقم وخرقة والكسائي ويعقوب قوله هي الا الضمير
 مخصوص بالذم وكلمة النفي معنى الاستفهام قوله اي عن امثالهم هذا
 يدل على ان المراد بالمؤمنين هم العرب. والحق انه منة على جميع المؤمنين
 بل على كل العالم قوله بيدار يقتل سبعين الى هذا ما عليه الجمهور وقيل
 المراد بالمثلين هزيمة الكفار يوم بدر واول يوم احد قوله ومنعه اي
 منع النصر قوله بخلافكم اي خلافا لكم ما امر به النبي صلى الله عليه وسلم
 حقا اي حق ايمانهم حقا قوله والذين قيل لهم قدر الموصول اشعاراً
 بانه كلام مستقل وليس الفعل اخلاخت الصلة قوله حسن منكم
 من الاحسان وهو اجادة الفعل ولا شك ان العلم مش احسان الفعل

اي ليس من ارجح عنوان
 من احسان بخطه

كان ذلك من قبيل الاطلاق الشرع على المشروط **قوله** وكانوا قبل الم
 مستفاد من قوله تعالى يومئذ فانه يدل على انهم لم يكونوا اقرب للكفر قبله
 والا فلا فائدة فيه **قوله** اي شهداء احد الم معناه ان الضمير الم فروع اما
 للشهداء مطلقا او لخواصهم الذين قد قتلوا **قوله** في القعود الم متعلق
 باطاعونا **قوله** بالتحفيظ والتشديد الم الاولى للجهور والثانية لابن عامر
قوله ياكلون من ثمار الجنة الم مستفاد مما روي عن ابن عباس رضي الله
 ارواحهم في اجواف طير خضر ترذ انهار الجنة وتاكل من ثمارها **قوله** وهم
 فيه اشعار بان الضمير الم فروع المنفصل مقدر فان الفعل المضارع معطوف
 على فرحين ولا يحسن عطفه بدون المبتداء **قوله** والمعنى يفرحون
 بامنهم وفرحهم الم وذلك لان الاستبشار انما يكون باحوال الشئ وعوارضه
 لانفسه وان للبدال منه انما يكون توطية وتمهيدا ولما كان الاستبشار
 بالصفات السلبية غير معتدا اول عدم الخوف بلا من وعدم الحزن بالفرح
 على ان عدم الحزن لا يستلزم الفرح والله درج رحمة الله **قوله** بالفتح
 الاولى للجهور والثانية للكسائي وحده **قوله** بل يا جرحهم الم تصرح
 عدم الافصاح **قوله** لما اراد ابوسفيان الم هنا ما راوه مجاهد وعكرمة
 عن ابن عباس رضي وعني بالعود العود الى مكة وببدر بدر الصغرى
 وكانت مائة لبني كنانة فصارت سوقا في بجاهلية وللقيل القابل هو
 اصم القولين **قوله** من الذين قبله الم اراد به الموصول الثاني **قوله**
 اي نعيون مسعود هذا هو المشهور واطلاق الناس عليه لانه اسم

جمع لا جمع او كان رئيسا لا تباعهم وقال بن عباس ومحمد بن اسحاق ان الناس
ركب عبد القيس وعلى هذا حاجة الى التاويل **قوله** امرهم المفعول
ثان للكافي فان الكفاية تتعدى الى المفعولين والضمير الجوزي رابي سفيان و
اتباعه **قوله** المفوض اليه اشعار بانه فعيل بمعنى المفعول وهو ثالث الاقوال
في تفسيره والضمير المنفصل المرفوع مخصوص بالمدح **قوله** بطاعته ورسوله
الاولى ان يقول وطاعة رسوله لانه معطوف على الضمير الجوزي **قوله** كغير
ان اصل قوله محجوف اولياء لا يخوفكم اولياءه على ان اولياءه مفعول ثان هو
منقول عن ابن مسعود قال ابن ابي عمير وهذا اولى من ادعاء حذف الجار
اي يخوفكم باولياءه كما هو منقول عن ابي بن كعب فيه اشعار بحجاب شبهة
تقريبها ان الشيطان لا يخوف اولياءه **قوله** بضم الياء وكسر الراء الم اولى
لنافع وحده والثانية للجمهور وهذه جيدة نص عليه الازهر **قوله** اي
لا تهتم لكفرهم يعني ان المقصود من نهي الكفار هو نهيهم عليه السلام
عن الاهتمام والاعتناء لاجل كفرهم لا لابقاعهم اياك في الدنيا والغم لا يمكن
مقدورهم **قوله** بالبناء والياء الم الخطاب كتحريم والغيبة لابن كثير
ابي عمر وعاصم والكسائي ويعقوب **قوله** بالتثنية والتشديد الم اولى
للجمهور والثانية كتحريم والكسائي ويعقوب **قوله** بالياء والتاء بمثل
مام انفا **قوله** اي بزكوة اشعار بانها طاهر الدم هو منع الواجب لا مطلق
المنع والاصل انه لا حاجة الى هذا القيد لان النحل لا يطلق الا على منع الواجب
قوله مقدر قبل الوصول الم حاصله ان تقدير الآية على الفوقانية

ولا تحسبن نجل الذين وعلى التختانية ولا يحسبن الذين يجنون بما اتاهم الله
 بجلهم هو خير لهم **قوله** بالياء والناء الم الفوقانية لتأفع وابن عامر وعاصم
 وحمزة والكسائي والتختانية للباقيين كابن كثير وابي عمرو **قوله** نامر يكتب
 فسر به لان حقيقة الكتابة فعل الملائكة كما قال ان رسلنا يكتبون ما تكلموا
قوله وفي قراءة بالياء هي الحجة وهذا **قوله** بالنصب والرفع الاول
 للجهور والثاني محزن وكذلك النون والياء فالنون للجهور والياء محزن **قوله**
 على لسان الملائكة قد صرنا وجهه وذلك لتلاخلف قوله ولا يكلمهم الله
قوله بذى ظلم ال ايدان بان النفي نفى لا اصل الظلم لا المبالغة **قوله**
 توبيخا ال فيه تنبيه على ان الاعلام ليس بمقصود لحصول العلم به قبل الاعلام
 بل المقصود هو التوبيخ على ادعائهم ذلك ثم فعلهم خلاف ما يدعون **قوله**
 واخطاب لمن في زمن قدم مثله في البقرة **قوله** وفي قراءة بانثاب الباء
 فيها وتفصيله انه اثبتها ابن عاصم في الزبير وابن هشام في الكتاب نص عليه
 البياض **قوله** فاصبر كما صبروا والشعار بان المراد بالجملة تجربة هو الامر
 بالصبر فهي تجربة لفظا واثباتية معنى **قوله** اي العيش فيها ال فيه اشعا
 بان نفس تلك الحيوة ليست كذلك وبويدة قول سعيد بن جبير ان هذا
 لمن اثر الدنيا واما من طلب الاخرة بها فنعم المتاع **قوله** بالفر ايض والجواج
 وذلك لان الاختيار لا يتصور الا فيما لا يبقى فيه الاختيار ولا شك ان الفرائض
 والجواج اعني المهلكات كحادثة كذلك **قوله** والتشبيب بنسائكم وهو
 ان يذكر النساء صريحا وكناية في اوائل الفصائل وكان ذلك من عادات

العرب حتى كان قد ليهب الفساد **قوله** ابي من معز واثمنا الم اشارة الى انه
 من قبيل اضافة الصفة الى الموصوف **قوله** بالتاء والياء في الفعلين الم
 الغيبة لابن كثير وعاصم والي عمرو والمخاطب للباقيين **قوله** بالتاء والياء القوا
 لعاصم وحمزة والكسائي والتخانية للباقيين وعنى بالوجهين فيما ياتي هاتين القراء
قوله بمكان يجوز فيه الم ايدان بانه ظرف لا مصدر **قوله** حذف الثاني فخط
 اي ثاني مفعولي تحسن الأولى لكون الموصول مفعولها الاول وهو فاعلها
 على قراءة التخانية **قوله** نعت لما قبله او بديل اي نعت كاولى الالباب او
 بديل منه وهذا النعت خصص بحسب الظاهر **قوله** عن ابن عباس يصلون
 كذلك الغرض منه انبات ما ذهب اليه الشافعي من ان المريض اذا صلى ^{بصلي}
 وجبان يصلي على جنبه وقال ابو حنيفة يصلي على الاستلقاء **قوله**
 ليستدوا بها فيه اشعار بان التفكير في خلقها لتكامل العلم والتفوق على
 الاقران ليس بحسن **قوله** حال ابي من اسم الاشارة وهذا الرجح الاقوال في
 انتصابه **قوله** بل دليلاً الم فيه من على من قال انه تعالى خلق هذه
 الاجرام وجعلها اسباباً لمصالح هذا العالم وانكر فائدة الاله متدلال على
 وجود الصانع المختار نقله الامام **قوله** للخالق فيها الم قيده به لان الخرجي
 يؤمن من خواص الكفار ويؤيده ما روي عن سعيد وقتادة ان قوله
 هذا مخصوص بالكفار **قوله** في جملة الابرار اي معدودين في جملتهم
 وانا احتاج الى هذا التاويل لان التوفى مع جميع الابرار حال **قوله** السنة
 رسلك وقد يقال على تصديق رسلك وبالحجة فيه مجاز بالحذف

وذلك لان الالباب
 اعلم من الذين يكرهون
 حسب النعمان والارباب
 فمروا بالارباب لا تغيروا
 ان يخلص

قوله وسوالهم ذلك الرجواب سوال مقدار تقريرة ان السخلف في وعدة
 محال فكيف طلبوا ما هو واقم لا محالة وحاصل الدفع ان وعدة تعالى لا
 يتناول احاد الامة باعيانهم وانفسهم بل باعمالهم وعقائدهم فالمقصود
 من الدعاء ان يجعلهم الله من مستحق ذلك الموعد الذي لا تخلف فيه
 بان يؤقدهم للطاعات والاعمال الصالحة فان امر العاقبة مستور **قوله**
 وتكرير بنها وفيه ايضا اظهار علو المدعوات واستقلالها حيث يعتقدون
 ان لا قاضي لهذه الحاجات الا **قوله** كان من بعض ابي موثق
 قال عمرو بن شانس **قوله** فان كنت مني او تريد من صحبتي **قوله** بالتحقيق
 والتشديد **قوله** الاولى للنافع وابي عمرو وعاصم والثانية للباقرين **قوله** في
 قراءة بتقدمه اي بتقديم الجهر على المعروض وهي **قوله** والكسائي **قوله**
 استرها فيه اشعار بوجه اشتقاقه من الكفر الذي هو الستر يقال كفر الشئ
 اذا ستره لكفره ومعني تكفير السيئات عنهم ان لا تعرض عليهم وهو يستلزم
 المغفرة والعفو **قوله** مصدر من معنى كفرن هذا ما ذهب اليه المبرد لان
 التكفير هو الاثابة معني وانما قال من معنى لانه لو كان من لفظه لكان تكفيرا
قوله ونصبه على الحال من جنات الله وذلك لان جنات نكرة مخصمة
 بالوصف والعامل في الحال معنى الظرف كالحصول ونحوه وعنى بالنظر
 بكار وعجز اعني لهم **قوله** مراعي فيه معنى من اي الجمعية والعموم
قوله كما في القصص يعني قال في سورة القصص يؤتون اجرهم مرتين
قوله على الطاعات **قوله** قد صر بيان تعدية الصبي يعلى وعن **قوله**

فلا يكونوا اليه اشعار بان المصائر للمغالبة كما يقال كابر في فكيرته وفاخر في
فخرته وهو تفسير للفراء حيث قال اصبروا مع ينيتكم وصابروا عدوكم فلا ينبغي
ان يكونوا الشد منكم صبل

سورة النساء

قوله اي اهل مكة مبني على ما هو معترف عندناهم وقد مر بيانه في اول البقرة
واما الاصوليون من المفسرين فهم متفقون على ان الخطاب عام لجميع المكلفين
صرح به الامام وقال هذا هو الاصح **قوله** حواء بالمد لانه فعلاء من الحوة و
هي حمرته الى سواد **قوله** من ضلع من اضلعه بيان لقوله منها **قوله** في
قراءة بالتخفيف هي لعاصم وحمزة والكسائي **قوله** ان تقطعوها بادل الشتم
قوله وفي قراءة بالجرا الى هذه الحجة وحده وانكسها الاكثر ولا استلزامها
عطف المظهر على المضمرا بحرف ر بلا اعادة لجار **قوله** وكانوا يتناشدون بالرا
اي يقول بعضهم لبعض انشدك بالرحم لان صلة الرحم كانت من الصفات
المجودة عندهم **قوله** اي لم ينزل متصفا المستفاد من الصفة المشبهة
قوله الدغار الاولى اليه اشعار بان مفهوم الصغير معتبر في مفهوم
اليتيم شرعا قال النيسابوري يتم يتناول الصغير والكبير لغة الا انه
اختص بالذي لم يبلغ لحكم شرعا **قوله** اذا بلغوا هذا ما ذهب اليه الشافعي
حيث لم يشتر الشدا واما من فعندنا هو شرط للايتاء الاموال **قوله** تاخذ
معناه لا تاخذ وابداه لانه تفسير للمنهى عنه **قوله** وكان فيهم من حجة
زاد هذا وقد رخصنا فواجوبا للشرا ليصح الاتصال بين الشرا والحجاء في القول

ان تلك الصفة تفسر بالرحم

الاقي وليعلم ان جواب المذكور عطف على المقدم ومعنى الآية وان خفلة
 ان لا تعدلوا في اصرا الليناصي الذين يشبهون النساء في الضعف والعجز وا
 خرجتم من اصدمم فكونوا خائفين ان لا تعدلوا في معاملات النساء ببيع
 عدد الزوجات بان لا تريدوا على الاربع لان من تخرج عن ذنب او تاب عنه
 وهو صرتكب لذنب آخر مثله فانه لم يخرج عنه اوله ترتيب هذا حاصل ما في
 النسب ابوري مع شئ من التفصيل **قوله** ولا تزيدوا على ذلك فيه اشعا
 بان الناس على العدة ينفي ما وراءه وشر على من جوز الزيادة عليه **قوله**
 انكوهها فيه ايدان بقراءة النصب **قوله** او اقتصرنا ظاهرا يدل على انه
 لا يجوز الجمع بين الشرك والامة **قوله** او التشرعها هو اخذ السرية وهي الامة
 المشتراة **قوله** تجوروا من الجور هو قول العامة وقال مجاهد ان لا تضلوا
 بايها الاولياء وقيل خطاب للآباء **قوله** المبدئين قول من لا قول
 الاربعة في تفسير هذه الكلمة واما اختاره ما ذهب اليه الشافعي من ان البالغ
 اذا كان مبدرا يخرج عليه وقلنا لا يخرج عليه **قوله** اي احوالهم التي في
 ايديكم ايدان بان الاضافة لادنى ملابسة **قوله** اصلاح اودكم الاود
 العوج اي اقامة اعوجاجكم **قوله** وفي قراءة قيمان هي لنافع وابن عامر
 والقيم والقيام قال صاحب الكشاف وقرى قيمان بمعنى قيمان كعود بمعنى
 عياذ اوليس كما فهمه رح من انه جمع قيمة **قوله** في دينهم وتصرفهم
 في احوالهم هذا ما ذهب اليه الشافعي من ان تصرفات الصبي من البيع
 والشراء لا يجوز فلا ينسب بها واما عندنا فيستبلى بالتصرفات الشرعية

قوله المبدئين قول من لا قول

فما قال صاحب الجمل من ان الاولى في احوالهم ليس بجيد على مذهب الشراح
وانما قال قبل البلوغ ليصح الانتهاء بالغاية **قوله** اي صاروا اهلا له حاصله
ان بلوغ النكاح كناية عن الاهلية له سواء نكح اولم ينكح **قوله** وهو استكنا
الضمير المرفوع للبلوغ بالسن وهو عام في الرجال والنساء عندنا واما عندنا
فسبعة عشر في النساء وثمانية عشر في الرجال نقله في المعالم **قوله**
حال اي مسرفين **قوله** فيلزم مكر منصوب على انه معطوف على يكبر ا
قوله اي يعق هذا على ما قال الواحدي من ان العفة والاستغفار
كلاهما واحد وقال صاحب الكشاف استعفاً ابلغ من عفا **قوله** تسلموها اي
قبضوها **قوله** وهذا امر ارشاد اي ليس بواجب لكن الشافعي استدلال بهذا
الاية على ما ذهب اليه من ان الوصي اذا ادعى دفع المال الى اليتيم بعد بلوغه
فلا يصدق في قوله فهو مشعر بان الامر للوجوب صرح به الامام **قوله**
الباء زائدة اي زائدة على اصل المراد والافلها دلالة على الصاق الكفاية
بذاته تعالى **قوله** ونزل لما كان اهل الجاهلية وذلك لقولهم لا يرث الا
طاعن بالسراح وذا عن الجوزة وجاز الغنمية **قوله** جعله الله ذهباً
الفراء بان جعله منصوباً على المفعولية وقال بعضهم حال وقيل نصبه
على الاختصاص **قوله** مقطوعاً اي قطع بتسليمه اليهم بحيث لا يملك
حقهم بالحرم **قوله** للميراث وقال بعضهم للوصية والاول اولى
لتقدم ذكر الميراث والمعنى اذا حضر قسمة الميراث هؤلاء المذكورون
قوله اذا كان الورثة صغاراً فيه اشعار بان زفرهم شيئاً قليلاً مشروطاً

فان انظر ان عدم تصديق ذلك
يدل على ان الامر للوجوب ان
من ترك امر الارشاد لا يوجب عليه
في الحقيقة لان المنصوب على اختصاص
يكون معروضاً لا يوجب عليه

وذكر في القاموس
من

يكون الورثة كباراً سواء كان ذلك على سبيل الوجوب أو الاستحباب وأما
 إذا كان الورثة صغاراً فلا يقال لهم إلا قول معرّوت **قوله** قيل منسوخ
 وقيل لا إلى الأول للضحك وسعيد بن المسيب والثاني لأبي موسى الأيلي
 والنخعي والشعبي ومجاهد والحسين سعيد بن جبير والأصل أن ذلك
 مندوب لم ينسخ **بعده قوله** ويخف على اليتامى يقال خاف عليه إذا
 رحمه **قوله** أي قاربوا أن يتركوا إلى أوله به لما أن الخوف على الذرية الضعاف
 لا يتصور منهم بعد تركهم **بالموت قوله** أن يفعل بذريتهم الصحيح ^{ان} يفعل
 إلى ذريتهم يقال فعل به إذا أساء وفعل إليه إذا أحسن **قوله** لليت مشدداً
 لأن الميت مخففة يستعمل فيمن مات ومشدداً فيمن لم يميت بعد لكنه قرئ
 منه ولو قال لليت لكان أوضح **قوله** عالة جمع عائل أي فقير محتاج **قوله**
 أي ملأها يقال أكل في بطنه إذا أكل أكلاً مشبعاً وأكل في بعض بطنه إذا لم
 يأكل كذلك وذلك لأن الشيء إذا ذكر بالآلة لا يكون إلا بها يراد به المبالغة
 كما يقال شرباً نفعه وسمع بأذنه **قوله** بالبناء للفاعل إلى الأولى للجمهور والثانية
 لابن عامر وأبي بكر عن عاصم **قوله** يا مكره ^{نبة} أي فسر به لأن الأبيصاء
 نوع من القول كالأمر وإن الوصية من الله يجاب كما قال الزجاج والوجوب
 مقتضى الأمر **قوله** فهما أولى وذلك لأن القرب مناهة الاستحقاق فإذا
 زاد القرب زاد الاستحقاق ولا شك أن البنت أقرب إلى الأب من أخته
 لعدم توسط الواسطة **قوله** مع الأنثى أولى وذلك لأن الذكر أقوى من
 الأنثى وإذا وجد امرؤ مع ما نفع أقوى فهو مع الأضعف أولى بأن يوجد **قوله**

وفوق قيل صلة الم امي زائدة كما في قوله فاضربوا فوق الاعناق **قوله** وفي
 قراءة بالرفع هي النافع وحده **قوله** وانحى بالولد ولد الابن الم لعل وجه
 الاحتاق هو اشتراك نسبة الولاد بينهما **قوله** بضم العين وكسر الم الاولى
 للجمهور والثانية كحجج والكسائي **قوله** في الموضوعين امي في هذا الموضوع و
 الذي باقى بعده **قوله** امي ثلث المال او ما يبقى الاول ناظر الى قوله فقط
 والثاني الى قوله او مع زوج والموصول عطف على المال امي ثلث ما يبقى بعد الزوج
 وهذا ما ذهب اليه كثير من الصحابة وقال ابن عباس يدفع الى الزوج نصيبه
 والى الام الثلث والباقي للاب **قوله** امي اثنان فصاعدا وذلك لا الاثنان
 وما فوقهما جماعة في باب الميراث والوصية بالاتفاق **قوله** وارت من ذكر
 فيه اشعار بان الظن اعني من بعد وصية من افوع على الخيرية من محذوف
 وبانه ليس متعلقا بالحكم الاخير فقط بل هو متعلق **قوله** بالبناء للفاعل الم الاولى
 لنافع وحجج والكسائي وابي عمر والثانية لابن كثير وابن عاصم ابى بكر **قوله**
 وتقديم الوصية الم جواب سوال مقدر تقريره ان الوصية بعد الدين واللفظ
 يقتضى تقدما عليه وحاصل الدفع ان تقدم الذكر لا يستلزم التقديم
 بحسب الحكم وانما قدمت عليه للاهتمام بشانها اذ الوصية تشق على النفس
 حيث يخرج بلا عوض على ان او الفاصلة تقتضى المساوات لا الترتيب و
 لا شك ان كليهما مقدم على الارث **قوله** قطان الم الفاء بمعنى رب **قوله**
 امي للموروث فسر الضمير به ليعلم ان هذا الحكم من لوازم مطلق الكلالة لا
 المرعة او الرجل **قوله** وقرأ به ابن مسعود وغيره اراد بالغير سعد بن قاصد

وانما استدلال بالقراءة الشاذة مع انه لا يستدل بها عندهم لاجل الاجماع
 فكانه استدلال بالاجماع في الحقيقة **قوله** يستوي فيه ذكورهم وانا نهم
 وذلك لانهم انما يستحقون بقراءة الام وهي لانث اكثر من الثلث فلوا ^{استحقوا}
 اكثر من ذلك لزيادة الفروع على الاصل **قوله** بان يوصى اكثر من الثلث
 هذا وجه من وجوه الضرر في الوصية **قوله** وخص السنة كانه جوابا ^{سويا}
قوله بالبياء والنون الاولى للجمهور والثانية لنافع وابن عامر ^{والا}
 على الثانية وكذلك الحال فيما اشار بقوله بالوجهين فيما سياتي **قوله** الزنا فسره
 لان الفاحشة مستعمل فيه بحسب العرف على ^{الاولى} الالة نزلت فيه ايضا **قوله**
 اي ملائكة وذلك لقوله تعالى تو فتم الملائكة **قوله** الى ان يعني ان الجحيم
 الى الموت ثم تد الى ان يجعل الله لمن سبيل اذ جعل الله لمن سبيل ابان
 بين النبي صلعم الجحد للبكر والرحيم للمحصنة ارتفع الحكم بالجلس فالحد يث
 بيان للجل لاننا سنذكر كما توهم **قوله** بتخفيف النون وتشديدها الاولى
 للجمهور والثانية لابن كثير **قوله** الزنا واللواطة هذا التردد على اختلاف
 القولين في ما نزلت الاية فيه **قوله** وكذا ان اريد بها اللواطة يعني
 وكذلك منسوخ بالحدا ان اريد بها اللواطة ^{لأنها} كتحدها عندنا واما عندنا
 فيعبر **قوله** بدليل شنية الصيراي ياتيانا فانه لا يصلح للنساء كما لا
 يخفى **قوله** والاول اي من قال ان الفاحشة ههنا هو الزنا **قوله** ^{سبح}
 اي الفاعل والمفعول **قوله** اي التي كتبت على نفسه قبولها اي الزنا
 قبولها بفضله ومنته به **قوله** اي جاهلين اذ عصارهم فيه اشتما

بما جاء في الخبر
 في قوله تعالى
 انما يستحقون
 بقراءة الام
 وهي لانث اكثر
 من الثلث فلوا
 اكثر من ذلك
 لزيادة الفروع
 على الاصل قوله
 بان يوصى اكثر
 من الثلث هذا
 وجه من وجوه
 الضرر في الوصية
 قوله وخص السنة
 كانه جوابا
 سويا قوله
 بالبياء والنون
 الاولى للجمهور
 والثانية لنافع
 وابن عامر قوله
 على الثانية
 وكذلك الحال
 فيما اشار
 بقوله بالوجهين
 فيما سياتي
 قوله الزنا
 فسره لان
 الفاحشة
 مستعمل فيه
 بحسب العرف
 على الالة
 نزلت فيه
 ايضا قوله
 اي ملائكة
 وذلك لقوله
 تعالى تو فتم
 الملائكة قوله
 الى ان يعني
 ان الجحيم
 الى الموت
 ثم تد الى
 ان يجعل الله
 لمن سبيل
 اذ جعل الله
 لمن سبيل
 ابان بين
 النبي صلعم
 الجحد للبكر
 والرحيم
 للمحصنة
 ارتفع الحكم
 بالجلس
 فالحد يث
 بيان للجل
 لاننا سنذكر
 كما توهم
 قوله بتخفيف
 النون
 وتشديدها
 الاولى
 للجمهور
 والثانية
 لابن كثير
 قوله الزنا
 واللواطة
 هذا التردد
 على اختلاف
 القولين
 في ما نزلت
 الاية فيه
 قوله وكذا
 ان اريد
 بها اللواطة
 يعني
 وكذلك
 منسوخ
 بالحدا
 ان اريد
 بها اللواطة
 لأنها
 كتحدها
 عندنا
 واما
 عندنا
 فيعبر
 قوله
 بدليل
 شنية
 الصيراي
 ياتيانا
 فانه
 لا يصلح
 للنساء
 كما لا
 يخفى
 قوله
 والاول
 اي من
 قال
 ان
 الفاحشة
 ههنا
 هو
 الزنا
 قوله
 اي
 الفاعل
 والمفعول
 قوله
 اي
 التي
 كتبت
 على
 نفسه
 قبولها
 اي
 الزنا
 قبولها
 بفضله
 ومنته
 به
 قوله
 اي
 جاهلين
 اذ
 عصارهم
 فيه
 اشتما

بان الظرف منصوب المحل على الحالية وفي تقييد الجمل بوقت المعصية اشعار
 بان هذا النوع من التوبة اعني المتاكدة المتعمدة مختص بمن يعمل ذنباً وهو ^{يعلم} انه ذنب وقت ارتكابه ولا يلزم منه ان لا يكون توبة لمن يعمل ذنباً وهو يعلم انه ذنب
 حين العمل نص عليه الامام **قوله** اي ذوات من الهم لانهم كانوا يرثونهن انفسهن
 كما يأتي **قوله** بالفتح والضم الاولي للجمهور والثانية محزنة والكسائي **قوله**
 وكان زاد كلمة ان ثلثا يتوهم انه نهي معطوف على الخبر فيلزم عطف الانشاء على
 الخبر لفظاً على انه يويدة قراءة ابن مسعود **قوله** بفتح الياء وكسر ها الاولي
 لابن كثير وابي بكر وعاصم والثانية لابي عمرو ونافع **قوله** اي زنا وانشور
 الاولي قول الحسن والثاني ما قال به ابن مسعود وقادة **قوله** فاصبر
 فيه ايدان بان جواب الشرط محذوف واقيم سبب مقامه **قوله** بان طلقتموها
 تفسير للاستبدال وقدرة ايداناً بانه لا يجوز اخذ شئ مماوتي بشرط الطلاق
 والافنى الخلع جائز قطعاً **قوله** صدقاً الهم منصوب على التمييز **قوله**
 ونصيها على الحال الهم معناه انهما مصدران في معنى الفاعل اي مباهتين
 واثمين قال به الزجاج **قوله** والاستفهام للتوبيخ يعني ان الاستفهام
 بالهمزة للتوبيخ وبكلمة كيف في قوله الاتي للانكار بمعنى انه لا يمكن ذلك
قوله بالجماع المقر للمعرفة اشعار بما ذهب اليه الشافعي من ان الجماع
 يقر للمهرة الخلوثة الصحيحة كما قال ابو حنيفة ولفظ الاية يويداناً
 الافضاء هو الوصول يقال افضى الى الارض اذا مسها بيده وقال الكلبى الافضاء
 ان يكون معها في الخاف واحد جامع اولا وقد اختاره الفراء **قوله** وهو

ما امر الله به تفسير للفراء وعكرمة والسدي **قوله** خمس رضعات هذا ما
 اليه الشافعي ونحن نقول بان الارضاع يتحقق برضعة واحدة ولا يجوز الزيادة
 على الكتاب بخبر الواحد **قوله** موطؤ شامي بالنكاح الصحيح او بملك اليمين
 الرنا لا حكم له عند الشافعي **قوله** صفة موافقة للغالب حاصله ان هذه
 لا مفهوم لها لاجل الكثرة والغلبة اذ الربايب كثر ما يمكن في حجور ابناءهن
 العادة وفيه رد على داود الظاهر عما حيث استدال بالمفهوم المخالف على حوا
 نكاح الربية التي لا يكون في حجر ابنتها المجازي اعني زوج امها **قوله**
 ازواج ابناء كره لا ينبغي تفسيره لاجل بلا ازواج لان لفظ الانزواج لا يتناول
 الجوازي بخلاف لفظ الحلائل فانه يعبرها على ما صرح به الامام مع اجارية
 الابن اذا كانت موطؤ شاملا لابيها عند الشافعي مستدلا بهذه الاية
 كما هو في الكبير **قوله** بالنكاح اي لا يجوز الجمع بينهما بطريق النكاح بان
 ينكحها في عقد واحد او احداهما بعد الاخرى فيجوز الجمع بينهما في الملك
 بان يملكها معا او يملك احداهما وينكح الاخرى او ينكح احداهما في عقد الاخر
 البائن كما هو مذهب الشافعي ونحن نقول يجوز نكاح احداهما في عقد
 الاخرى وهذا كلام طويل لا يليق بهذا المقام **قوله** بالسنة اراد بها ما رو
 عنه صلعم لانك المرأة على خالتها وعمتها وهو مشهور ويجوز به الزيادة على
 الكتاب **قوله** اي ذوات الانزواج هذا معنى من المعاني الاربعة
 لهذا اللفظ والقربانية هو التحريم لان الاسلام والحرية والعفة لا دخل
 لها فيه **قوله** جزاير حال من المحصنات وتخصيص التحريم بها بدليل

الكبر
 الكبر

الاستثناء الاتي **قوله** بالسبي فيه اشعار بانه لا يجوز وطئ الامة المنكوه

بنفس الشراء بل لا بد من تطبيق زوجها واعتداد عدتها وذهب بعضهم الى

جواز نظر الى اطلاق المستثنى **قوله** بالبناء للفاعل المفعول الاولي

للمجهول والثانية لخمسة والكسائي وحقق **قوله** متزوجين هذا التفسير

ينا في قوله بصداق او ثمن لان الابتغاء بالثمن لا يسمى تزوجا بل الاولي ان يقول

عائنين عن المحرمات **قوله** من تزوجتم بالوطئ الظرف الثاني متعلق بما ^{ستتعلق}

اي متعلق بالوطئ وفي تفسير الضمير به اشارة الى انه لا يعود الضمير الى بطن

النساء بل الى الزوجات فعلى هذا لا يصح الاستدلال بها على جواز المنعة

قوله وهو جرمي على الغالب يعني ان وصف الايمان ليس بشرط حتى يتوه

ان من يقدر على نكاح حره كتابية ولا يقدر على نكاح حره مسلمة يجوز له التزوج

بالامة **قوله** وكلوا السرور امر وكل بكل وكالة **قوله** وهذا تائيس

اي هذه الجملة المعترضة سبقت لترغيب الناس في نكاح الاماء حيث

فوض العلم الى نفسه **قوله** زانيات جهرا هذا مستفاد من قول الكثرهم

ان المسافحة هي التي تواجر نفسها لمن اراد الفعل بها **قوله** وفي قوله

بالبناء للفاعل هي للكسائي وحرمة **قوله** الحسرا لا يبار اذا نزلت

المحصنات بان حد الزنا منحصرا في الجلد والرحم واذ اسقط الرحم عن الاماء

لعدم الاحصان بقي الجلد وهو من احكام الحسرا لا يبار اذا نزلت **قوله**

ويُعزَّبان نصف سنة هذا على ما ذهب اليه الشافعي من تغريب عام **قوله**

ولو يجعل الاحصان الحد دفع شبهة تقريرها ان المستفاد من الاية هو ان

مجموع الاحصان والزنا بشرط لوجوب الحد كما يدل عليه ايراد الشرط الثاني
 على الشرط الاول في قوله فاذا احسن فلن ايتن بفاحشة معه انه يجب الحد
 على الاماء قبل الاحصان فعلم انه لا دخل للمجموع وحاصل الدفع ان
 المقصود منه بيان عدم وجوب الرجم مع وجود الاحصان الذي هو
 بعض شرايطه **قوله** اي تكاح المملوكات الى هذا المرجع عند الشافعي
 بناء على ما ذهب اليه من انه لا يجوز تكاح الامة عند القدرة على تكاح الحرّة
 واما عندنا فذلك جائز فالمرجع عندنا هو تكاح المملوكات مطلقاً **قوله**
 الزنا قول من القولين في تفسير العنت **قوله** وخرج بقوله وذلك
 لان الوصف في حكم الشرط عندنا **قوله** يرجع بكم الى الاولى يرجعكم من
 الرجوع المتعدي قال تعالى ترجعونها ان كنتم صادقين **قوله** اليهود والنصارى
 الاولى للسدي والثالث لجاهد والثاني لبعضهم **قوله** احكام الشراء هذا
 ما عليه الجمهور وقال مجاهد ومقاتل اباحة تكاح الاماء عند الضرورة
قوله وفي قراءة بالنصب هي لم تبق والكسائي وعاصم **قوله** فلكن
 ناكلوها فيه اشعار بان المستثنى متضمن لمعنى الشرط اي ان كانت اموا
 تجارة **قوله** بقرينة ان الله لم يحصل له ان التعميم المذكور مستفاد
 من قوله ان الله كان بكم رحيمًا لان مقتضى الرحمة ان يكون المرحوم ساء
 محفوظاً عن جميع الافات **قوله** حال وذلك لانه لا يحتمل ان يكون
 تميزاً فانه يكون محولاً عن الفاعل المفعول والعدوان بمعزل عن ذلك
 ولا يجوز ان يكون مفعولاً له اذ العدوان في نفسه لا يكون غاية

قوله تأكيد فيه ايذان بان العدوان هو الظلم وقيل العدوان هو التعدي على

الغير والظلم ان يظلم نفسه بتعريضها على العذاب **قوله** بضم الهمزة وفتحها الاولى

للجمهور والثانية لنافع **قوله** اي ادخالا او موضعان الصيغة يحتمل كليهما

قوله لتلايودي اشعار بان منشاء النهي كونه ذريعة الى البغض والحسد

قوله بهمزة ودهما الاولى للجمهور والثانية لابن كثير والكسائي **قوله**

يعطكم محي وم على انه جواب الامري واسالوا **قوله** يعطون جمهور نعت

لموالى اوبيان ولجزم وفيهم لكل اولى والاول اقرب معنى والثاني لفظا

قوله بالف ودهما الاولى للجمهور والثانية لعاصم وحمزة والكسائي **قوله**

بمعنى القسم واليد الاولى حقيقة والثاني مجاز عنه لانهم كانوا يضربون ايديهم

حين الحلف والعهود فيما بينهم لاجل التوثيق والتأكيد وعلى كلا التقديرين

العقد الى الايمان مجاز عقلي **قوله** لان اي اليوم بعد انقضاء الجاهلية

قوله حظم من الميراث وقيل حظم من النصر النصيحة وعلى هذا لا نسف

فيها لبقاء ذلك الى يوم القيمة **قوله** وياخذون على ايديهم من الهم الاخذ

على اليد كناية عن منع التمس **قوله** لفر وجهي وغيرها اي غيرها من البيت

واثاته واسرار الزوج وعيوبه وفيه اشعار بان اللام بمعنى في ومفعول الجحيم

مخذوف **قوله** ان اظهرنا النسوز هذا مبني على ما قيل ان حكم هذه

الاية مشروء على الترتيب وكان اللفظ يدل على الجمع وقيل لا ترتيب فيه **قوله**

غير مبرح اي غير شديد **قوله** علمت ^{اي لفظ الامة} تفسير لابن عباس من قوله

والاضافة للتساء اي التجوز وذلك لان الشقاق من صفات الزوجين

اي يحتمل المصدر والمكنان

فاضافته الى غيرهما من المسافة التي بينا على سبيل الجواز قوله برضاها فيه اشعار بانها لا ينفذ حكم الحكم عليهم اذ من اذنها ورضاها كما هو قول جديد للشا^خ

قوله اي الحكمان وقيل اي الزوجان قوله اي يقدرهما من افدارة الله

اذا جعله قادرا قوله في الجوار والنسب هذا التعميم مستفاد من القرطبي فانه

يعم الجوار والنسب قوله الرفيق في السفر هذا تفسير لفتاة^ج ومجاهد والز

تفسير لعلي وعبدالله بن مسعود وابن عباس الخفي قوله المنقطع في سفره

والاكثر من على انه الضيف قوله بما يجب عليهم هذا على البحر بل فان الخجل منهم

الواجب قوله بذلك وغير هذا التعميم مستفاد من اطلاق الكافر بين و

خروج هذا الكلام مخرج المثل قوله مرأيتن لهم فيه اشعار بان رياء

الناس منصوب على الحاكية لان اضافة الرياء الى الناس لفظية قوله

فجاءهم فيه ايدان بان المقصود من الاعلام بانه عليهم هم هويان الجازاة

بان الله يجازيهم بما عملوه قوله وفي قراءة بالرفع هي لابن كثير ونافع

قوله وفي قراءة يضعفها هي لابن كثير وابن عامر قوله مع المضاعفة

جواب شبيهة تقريرها ان المضاعفة لا يتصور بدون الايتاء فقولها ايضا عنها

يعني عن قوله يوت من لادنه وحاصل الجواب ان المراد به الايتاء من عنده

مع المضاعفة التي تترتب على الحسنة ويستحقها المحسن بحسبه ولا شك

ان ذلك لا يعني عن هذا الايتاء قوله بالبناء للفعول والفاعل الايتاء

لابن كثير وعاصم وابي عمرو والثانية لنافع وابن عامر قوله وفي وقت

اخر جواب سوال مقدر تقريره ان قولهم والله ربنا ما كنا مشركين

له
يقال جواز
كما يقال جوار
يعني ان الذي يكون
زاد ولا اراد
الضرا على عدما
ذلك لقوله تعالى

كنتم منهم فكيف يصح قوله ولا يكتفون الله حلدينا وحاصل الجواب ان يوم القيامة
 يكون مشتتة على اوقات مختلفة وحالات متعددة ففي وقت كذا وفي وقت كذا
 فلان من اذاعة **قوله** اي لا تصلوا اليه هذا ما عليه جمهور الصحابة من ان المراد به
 النهي عن الصلوة على سبيل المبالغة كما في لا تقربوا هذه الشجرة وقال ابن
 عباس وابن مسعود والحسن ان المراد به موضع الصلوة اعني المسجد ^{وهب}
 اليه الشافعي نص عليه الامام **قوله** من الشراب فيه تعريض بالضحك حيث
 قال ان المراد به سكر النوم **قوله** لان سبب نزولها وذلك لما تقر في الاصول
 ان الآية اذ انزلت في واقعة امتنع ان لا تكون مرادة بها **قوله** بان تصحوا
 الصلوة ضد السكر اي تنبها **قوله** وهو يطابق على المفرد والجمع وذلك لانه
 يجري مجرى المصدر الذي هو الاجناب فان به الامام **قوله** وقيل ان كلمة
 التمرض يدل على ضعفه وقد مر انه مذهب الشافعي حيث استدلكه على
 جواز عبور المسجد للجنب وقال الامام قال اصحاب الشافعي هذا القول رجم **قوله**
 اي مسافرين اشعار بان الظرف منصوب على الخبرية **قوله** وانتم جنب او
 محدثون ايذان بان المرض والسفر بانفسهما لا بوجوب التيمم بل السبب الاصل
 هو الجنابة او الحداث **قوله** اي احدث فيه اشارة الى ان المجيء من الغائبة
 كناية عن الاحداث **قوله** وفي قراءة بلا الف هي الحقة والكسائي **قوله**
 والحق به الجس بباقي البشرية هذا الخاف بطرق دلالة النص لانه اذا كان
 جس اليد موجبا لنقض الوضوء فالجس بباقي البشرية اولى به **قوله** هو
 الجماع هذا ما نحن عليه من الحنفية وهو قول الحسن وقتادة ومجاهد

في تعريض الشراب كما اجاب في كتابه

قوله تطهرون به قيده وجدان الماء الغير الكافي لا يمنع جواز التيمم على ان وجد
الماء الكافي مع الحاجة الشدايدة ايضا لا يمنع بالاتفاق **قوله** بعدا الطلب
والتفتيش اشعار بشرط من شرط الطي جواز التيمم عند الشافعي في كل مرة عند
كل صلوة وعندنا لا يجب في كل مرة بل يكفي الطلب مرة واحدة **قوله** بعد
دخول الوقت الى هذا شرط ثان لجوازه عندنا فلا يجوز قبله عندنا وعندنا يجوز
قوله ترابا طاهرا اشار بالتراب الى انه لا يجوز بالحجر الاملس الذي
لا يكون التراب عليه وعندنا يجوز وبالطاهر الى انه لا يجوز بالارض الخمسة
وهذا بالاتفاق **قوله** مع الفرقين فيه تعرض بما قيل من انه يمسح على الوجه و
البيدين الى طرفي الرتلين الذين يليان الابهامين **قوله** لتكونوا مثلهم
اشعار بغاية الامادة **قوله** حال بمعنى الدعاء اي مقولا فيك لا سمعت
ابتا بان لا يكون فيك قوة السمع لصمم او موت ولا شك انه دعاء عليه
وقد يستعمل في الخرابي لا سمعت كلاما مكرها فهو من قبيل راعنا **قوله**
بان يدخله الجنة بلا عذاب قالت المعتزلة من يشاء المغفرة بتوفيق التوبة
قوله متعجبا فيه ايدان بان المقصود منه التعجب ون النظر والفكر
لان الافتراء على الله لا يليق بالنظر والفكر لكونه باطلا صرحا بابل
هو حري بالتعجب **قوله** بتارهم اشار بطلب الذم وكان القعود عنه
عارا عندهم **قوله** صنمان لقرتين قول في تفسيرهما وكل الاقوال
سنة **قوله** حين قالوا الضمير المرفوع لابي سفيان واصحابه والمجرور
للذين اتوا والقرى الاضافة والفك التخليص والعاني الاسير او لعقل

الجملة من قوله
تكونوا مثلهم

الدية وانما عدا وانما تلك الامور لما انها كانت صفاتاً محمودة عندنا ثم يتخرون بها قوله
 اي انقر اشعار بان الغيبة وضعت موضع الخطاب ان الاصل منها هو الخطاب لكون
 المشركين مخاطبين لهم **قوله** شيئاً نأمرهم اي قليلاً خسيساً **قوله** النبي صلعم هذا
 ما عليه الاكثر ونقول هو واصله وهذا اظهر بحسب اللفظ والاول بحسب المعنى
 لانه كان رئيساً في الظاهر جامعاً لصفاتهم في الباطن كما قالوا في قوله ان ابراهيم
 كان امة **قوله** من النبوة هذا التفسير ليس محمداً لان الحاسد لا يحسد على شيء
 الا ويعتقد وجوده للحسد ولم يكونوا يعتقدون نبوته صلعم **قوله** جده بدل
 من ابراهيم **قوله** بان تعاد الى حالها الاولى اشعار بان المراد بالغيرة هو
 التغاير بحسب الصفة والحال وقيل كان الثاني غير الاول بحسب الذات **قوله**
 ليقاسوا شدته الجواب سوال مقدار تقريره ان هذه الغاية اعنى ليدوقوا
 العذاب انما يتصور فيمن لم يذوق قط والمستفاد من السابق انهم قد ذاقوا وحاصل
 الجواب ان المراد بمقاساة شدته لانفس ذوقه لحصوله قبله وانما عبر عنه
 به اشعاراً بان كل مرتبة تورث ذوقاً جديداً بحيث يزعم انهم لم يذوقوا قط
قوله نزلت لما اخذتم هذا ما عليه اكثرهم وقال ابو سؤد قال النبي صلعم
 لعثمان اعطني المفتاح فقال هاك بامانة الله فذا اراد ان يتناولهم بيده
 الى اخر القصة والحجبي نسبة الى الحجابة لما ان مفتاح الكعبة كان في ايديهم
 من القديم والسادن خادم الكعبة والقسر بالقاف القهر الغلبة وهاك اسم
 فعل معناه خذ والتالذ القديم والتائب للخدمة والمعنى خذها وهي باقية
 في يديك ابداً لتزعم منك **قوله** في ولداي في اولاد شيبه والشيبه المعروف

الآن في مكة منسوب اليه **قوله** والآية وان وردت لم وذلك لان العبرة
 لعوم اللفظ لا لخصوص السبب **قوله** تادية الامانه والحكم بالعدل من فروع
 على انه مخصوص بالمدح **قوله** اذ الامر كبطاعة الله فيه اشعار بان وجوب
 اطاعتهم مشروط به قال علي رضي عن علي الامام ان يحكم بما انزل الله ويؤدي الامانة واذ
 فعل ذلك حتى على الرعية ان يسمعوا ويطيعوا **قوله** في شئ ابي شئ لا يوجد فيه
 نص صريح **قوله** ملادة حيوته وبعدها الى سنته هذا مبني على ان يراى بالرسول
 نفسه وسنته وهو الجمع بين الحقيقة ^{التي هي في الحقيقة} والجاز **قوله** ابي كشفوا عنه منها معنا
 استنبطوا حكمه من الكتاب السنة بالقياس الذي هو كاشف ومظهر قال الامام
 وهذه الآية تدل على ان القياس حجة **قوله** والقولان للرأي ابي للرأي المحض
قوله معطوف على يصيدون فيه اشارة الى ان هذه الجملة متصلة بتلك الجملة
 وجملة الاستفهام وقعت معترضة بينهما مشعرة بتقطيع شأنهم **قوله** تاليفاً
 بين الخصمين ^{بين} المرعني ما اردنا بالتحاكم الى الغير لا تاليفاً بين الخصمين وتوسطاً
 الحكم وتقريب مراد كل منهما من مراد صاحبه دون الحمل على الحق المراد الذي
 تامرنا به وما ذلك الا احسان على الفريقين **قوله** تقمما لشانه وذلك لان
 ما يحصل من لفظ الرسول لا يحصل من كان الخطاب للدلالة الصمد على تفسير
 الذات بخلاف المشتق فانه يدل على الذات والصفة على ان فيه اشارة الى ان
 استغفار الرسول لا يضيع في حق التائب **قوله** لا من بداية اي من بداية لتأكيد
 معنى القسم كما زيدات في لتلا يعلم لتأكيد وجوب العلم نص عليه صاحب الكشاف
قوله ضيقاً او تسكاً الاول قول الزجاج والثاني قول مجاهد **قوله** بالرفع على

البديل الاولي للجمهور والثانية لابن عاصم **قوله** بعض الصحابة هو ثوبان
 مولى النبي صلعم **قوله** فيما حراه اكتب بذكر الامران امثال الاوامر ^{شدة}
قوله في الصداق والتصديق الاول يوافق العرب واللغة والثاني في
 خبر الخفاء الا انهم عرفوا بهذا الاسم لتقدم في التصديق كما قال صاحب
 الكشف **قوله** غير من ذكر لان عطف العام على الخاص يدل على ان
 ما يراد بالعام غير هذا كوزن الخاص **قوله** رقاء فيه اشعار بان الرقيق
 يطلق على الواحد وجمع كالعدا **قوله** بان يستتم فيها دفع ما يتوهم من المعية
 في الدرجة ولما كان **قوله** فتقوا بما اخبركم به امر من وثق يثق **قوله**
 من عداكم هذا الظرف متعلق بجزءكم يقال اخذ حذرا اذا اتقظ كأنه جعل
 الحذر آلة التي يثق بها نفسه **قوله** وجعله منهم كأنه جواب سوال مقدار
 تقريره ان المنافع لا يكون مومنا فكيف يصح قوله وان منكم وحاصل الجواب
 ان عدا منهم بحسب الظاهر فان المنافع بعد مسلماتها **قوله** بالياء والتاء
 الاولي للجمهور والثانية لابن كثير وحقق **قوله** وهذا راجع الى قوله وقد
 انعم الله علي حاصله ان جملة التشبيه متعلقة بقوله قد انعم الله علي معترضة
 بين ليقولن ومقوله والتقدير فان اصابكم مصيبة قال ذلك القول كان لم
 يكن بينكم وبينه مودة ولئن اصابكم فضل من الله ليقولن باليتنى كنت معهم
 فانوز فوزا عظيما **قوله** للبتية هذا ما ذهب اليه ابن مالك من انها حرف التنبيه
 حيث قال واكثر ما يليها منادي او امر نحو الا يا سجد واوتمن نحو يا ليتنى كنت
 اوتليل نحو يا ربنا وقد يليها فعل المدح والذم والتعجب ومن جعلها حرف النداء

فقط فقدر في جميع هذه المواضع منادى نص عليه الرضي **قوله** وفي

تخليص فيه ايدان بان المستضعفين عطف على السبيل بتقدير المضاف

قوله تغلبوهم جواب قاتلوا **قوله** لما طلبوه اي طلبوا القتال **قوله** اي

فاجأهم اي عاجلهم الخشية بغتة وفيه اشعار بان كلمة اذ المفاجأة **قوله**

او الاستمتاع بها فيه اشعار بان المتاع يحتمل ان يكون اسما كالشرب وان يكون

مصدرا كاللام والاضافة على الاول حقيقة وعلى الثاني مجازية **قوله** ائمل

الى الفناء اشارة الى ان معنى لقليل قليل عمر وعمله **قوله** بالناء والياء نظما

لجمهور والغيبة لابن كثير وحمزة والكسائي **قوله** خصبة هذا رجم القو

في تفسير الحسنة والخصب كثرة الثمار **قوله** من قبله بكسرة وفتح الباء اي من

جانبه وقدرته **قوله** انتك فضلامنه فيه رد على المعتزلة حيث قالوا بان

الاصح واجب عليه **قوله** اي ما يستوجبها اي ما يؤثر في وجودها تأثير الشل

والاسباب فلا ينافي ما تقدم من قوله كل من عند الله **قوله** حال مؤكدة

فيه ما مر في البقرة **قوله** فلا يهمنك فيه اشعار بان جواب الشرط محذوف

لقيام سببه مقامه **قوله** بادغام التاء في الطائر الاولى لابي عمرو وحمزة

والثانية للباقيين **قوله** من الطاعة بيان للذي اي عصيانا تفسير لغيا

الذي **قوله** يا مريكتب قد مر بيان تحت قوله سنكتب **قوله** ائتنا قضاني

معانيه فيه اشعار بان المراد بالاختلاف هو اختلافه في نفسه لا اختلا

الناس فيه فانه كثير **قوله** فتضعف قلوب المؤمنين **قوله** وذلك لانهم كانوا

يزيدون في كل خبر من اخبار الامن والخوف فاذا هرجم المؤمنون كل

للك
ذلك الاصل
تتبع
بالزوا
تقدير
الاستماع

التي
سببه
تتبع
الاشجار
التي
تتبع
سببه

ذلك مطابقا للواقع يضعف ايمانهم ويترنزل اذعانهم اما في خبر الخبير
 فلاجل الاشتباه لاختلاف الصادق بالكذاب واما في خبر السوء ولاجل نفس السوء
 والخوف وكل ذلك متفرع على ضعف الايمان **قوله** بلاسلام قيد الفضل
 بلاسلام والرحمة بالقران ليصح عطف الرحمة على الفضل بلا تكلف اذ الرحمة
 هو الفضل على انه جواب اشكال تقريره ان استثناء القليل يدل على ان بعضا
 منهم لا يتبع الشيطان وان لو يكن فضل منه ورحمته تعالى وهو كما ترى وصال
 الجواب ان المراد بالفضل هو الفضل الخاص وكذا بالرحمة هي الرحمة الخاصة ولا
 يلزم منه ان يكون بعض منهم مستغنيا من فضله المطلق لان الاستغناء
 عن الخاص لا يستلزم الاستغناء عن العام هذا تفصيل ما اجمله الامام في هذا
 المقام **قوله** حراب هذا بحسب العرف فان الباس قد اشتهر في عرفهم فيها
 كالشر **قوله** موافقة للشرع هذه الكلمة جامعة لكلمات القوم في بيان
 الشفاء المحسنة فانه قيل هي الاصلاح بين الناس وقيل هو حسن القول في
 الناس وكل ذلك موافق للشرع **قوله** بسببها ايماء الى ان كلمة من بسببية
قوله اي الواجب حدا ما حاصله ان التراديدا على سبيل منع الخلو ويقال المشقة
 واجب على التحريم **قوله** قاضي الحاجة يعمن من كان في الغايط ومن يبول
قوله ومن في الحمام والاكل **قوله** قاضي الحاجة **قوله** بل يكره اي
 كل هذه تحريم وارا دبالخير الاكل فانه لا يكره ردا لوجود ستر العورة بخلاف
 الاولين **قوله** ولما رجع ناس من احدها رواه زيد بن ثابت رضي
 عنه **قوله** صرحوا فلما رالفعل ليكون نصبين على الخبرية دون الجالية

لان العامل المعنوي لا يعمل لضعفه اذا فصل بينه وبين معموله **قوله**

اي تعدا وهم اليه ايذان بان اسناد الهداية اليهم على المباغة لانهم كانوا يبعثونهم
من جملة المسلمين ولاكن لما كان ذلك بالاصل والمباغة فقال انه ذلك

استبعادا كما انهم يريدون ان يهدوا ومن اضله الله **قوله** في الموضوعين اي

في الآية الاولى وهذه الآية والمعنى لا تكونوا كذلك **قوله** استمروم فيه اشعار

بتقليد الخطاب على الغيبة **قوله** هجرة صحيحة اليه اراد بها الانتقال من اعمال

الكفار الى اعمال المسلمين فان الهجرة كما يطلق على الانتقال من دار الحرب الى

دار الاسلام كذلك يطلق على ذلك ايضا قال المحققون الهجرة في سبيل الله هو

ترك المنهيات وفعل لما مورا **قوله** واقاموا على ما هم عليه زاد ذلك لان

نفس التولى كان ثابتا لهم قبل الامر بالخذ والقتل فلا يصح كونه وحدا شرطا

قوله كما عاهد النبي صلعم اليه ههنا ما عليه بالجمهور وقيل هم بنو بكر بن زيد

مناة وقيل هم بنو خزاعة **قوله** وهذا وما بعد اليه هذا مبني على ما ذهب اليه

الجمهور من ان الذين استثناهم الله من جملة الكفار ^{كانوا} لانهم لازم لاحيائه وقال

ابو مسلم هم المؤمنون الذين قصدا والهجرت ولكن خافوا الكفار فالتجؤوا الى قوم كانوا

بينهم وبين المسلمين عهدا فلا يجوز القول بنسخه **قوله** بان يقوى قلوبهم

جواب سؤال مقدار تقريرة ان التسليط اما بالقتال او بعد القتال فلا يصح

التعقيب بقوله فلقاتلوكم وحاصل الجواب ان المراد به تقوية قلوبهم ولا

انها قبل القتال وفي الآية اشعار بان التسليط الكافر على المسلم لا يصح منه ثقا
نص عليه الامام **قوله** اشدا وقوع اليه ههنا مستفاد من معنى الركاكس

التي هي

انها كانت اول ما قاله
الاشعاع الاول

فانه رد الشئ مقلوباً وكل شئ رد مقلوباً الى قعر وقم اشدا وقوم **قوله**
 مخطئاً اشعار بان خطأ منصوب على كآلية الاستثناء منقطع كما قيل وفيه
 اربعة وجوه **قوله** اوضبه بما لا يقتل غالباً هذا عند الشافعي واما عندنا فهو
 شبه العمد **قوله** نسمة اي مملوك ذكر ان كان او انشئ **قوله** عليه اي
 على القاتل وفيه رد على الخواج القائلين بوجوب الدية على لقاتل كالكفارة ونحن
 لا نخالف الشافعي في نفس وجوب الدية على العاقلة بل في وجوب نبات
 لبون فحن نوجب بنى مخاض بدلها **قوله** حرب هو بالفتح العمد والمجاز
 يطلق على المفرض والجمع والذكر والانثى وان لم يكن محارباً **قوله** وهي ثلث
 دية المومن هذا ما ذهب اليه الشافعي واما عندنا فدية الذي مثل دية المسلم
 ولفظ القران يويد الاطلاقه وعمومه **قوله** في اصح قوليه اليه والقول الثاني
 انه يخرج عن العمد بالاطعام **قوله** بما يقتل غالباً اي هذا ما قاله الشافعي
 لانه عرف العمد بانه قتل بما يفضي الى الموت غالباً سواء كان جارحاً او لم
 ونحن لانقول للقتل بالثقل انه عمد بل هو شبه عمد كما مر **قوله** عالماً
 بايمانه خرج به من قتله جاهلاً بايمانه او شكاً في ايمانه او ظاناً عدم ايمانه
 او معتقداً كفرة فان كل ذلك عدم العلم **قوله** او بان هذا جزاءه ان
 جوزي هذا لا يصح في حق المومن فانه ان جوزي به المومن القاتل لا يكون
 خالداً في النار كما هو ثابت عندنا **قوله** ولا بدع في خلف الوعيد اليه شنع
 عليه الامام بما لا مز يد عليه وقد اصاب رحمه الله واستدلال الشارح
 بالاية الكريمة في جز الخفاء لان الاصل ان من نتأ الله مغفرة لا يكون

داخل تحت الوعد الا بحسب الظاهر بل يكون مستثنى منه بحسب الواقع
 فالتأويل هو الاول **قوله** كالعدي في الصفة يعني ان دية هذا النوع من القتل
 كدية العدي في الصفة بان يدفع الى ورثة المقتول مائة من الابل على ^{الصفة}
 المذكورة وكدية الخطاء في التأجيل والحمل بان تؤجل الى ثلث سنين ^{تجمل}
 على عاقلة القاتل **قوله** والعدي اولى بالكفارة هذا ما قال به الشافعي
 هو زيادة بدلالة النص على عبارة النص لا يجوز ذلك لضعف الدلالة ^{من}
 العبارة فلانقول بوجوبها في العدي **قوله** ونزل لما مر هذا ما رواه عكرمة
 عن ابن عباس رض والمقتول حج هو عامر بن الاضبط والقاتل هو محكم بن جنة
 والاكثران على ان القاتل هو اسامة بن زيد والمقتول هو صر داس بن ^{نهبك}
 من اهل فدك **قوله** وفي قراءة بالثلثة هي الحزق والكسائي **قوله** بالف
 وودونها الثانية لابن عامر ونافع وحزق والاولى للباقيين **قوله** فتقتلوه
 جواب للنهي ابي ولا تقولوا ذلك فتقتلوه **قوله** تعصم دماءكم مضارع
 جهمول الجملة بيان لوجه التشبيه **قوله** كما فعل بكم الصحيح كما فعل اليكم
 وقد مر بيانه **قوله** بالرفع صفة الاولى للجمهور والثانية لنافع وابن عامر
 والكسائي والاصل انه قريب بالحركات الثلاث والحج على انه نعت للمؤمنين
قوله من زماعة او عمى البيان للضر **قوله** لضر ابي لاجل ضر من الاضطرار
قوله منصوبان بفعالها المقدراي وغفر لهم ورحمهم عطفاً على فضل ولم
 يحاها ما بدلاً من اجراً كما قيل لانها ليسا من جنس الاجر الموعود **قوله**
 مهاجران من المهاجرين **قوله** بان ترحوها من اربع الى اثنين فيه

إشارة الى ان صلوة المسافر في الاصل اربع الا ان الفطر خصه فان شاء انظر
 وان شاء قصر هذا ما قال به الشافعي واما نحن فنقول ان صلوة المسافر كعتان
 في الاصل التخفيف ليس رخصة وقد ذهب اليه كثير من الصحابة كعمر وعلي و
 جابر وعائشة وابن عباس وتبعهم الحسن وعمر بن عبد العزيز وقتادة ومالك
 رضي قالت عائشة رضي كانت الصلوة اول ما فرضت ركعتين فأقرت صلوة
 السفر وأتمت صلوة الحضر وعلى هذا ان اتم المسافر اتم لزيادته على الموضوع
قوله بيان للواقع الذي دفع شبهة تمسك بها الخواج وداود الطاهري من
 ان انتفاء الشرط يدل على انتفاء المشروط فلا تقصر الصلوة عند عدم الخوف
 حاصل للدفع ان الشرط بيان للواقع حيث كان الخوف واقعا فلا مفهوم له
 والاصل ان كلمات الشرط تدل على جود المشروط عند وجود الشرط ولا تدل
 على فوائده عند فوائده نص عليه الامام **قوله** الطويل المباح احترز بالاول
 عن القليل كما قال به ارباب الظواهر من ان قليله وكثيره سواء وبالتالي
 عن سفر المعصية كما قال به ابو حنيفة **قوله** وهو اربعة برؤ جمع بر يدا
 وهو اربعة فراسخ وكل فرسخ ثلاثة اميال وكل ميل اثني عشر الف قدم وهي
 اربعة الاف خطوة فان ثلاثة اقدام خطوة والحاصل ان مجموع البرح الاربعة
 ثمانية واربعون ميلا وبه قال مالك ايضا نص عليه الامام وعندنا
 مسيرة ثلاثة ايام وقيل ستة برد **قوله** وهذا جرى على عادة القران
 يعني ان خطاب النبي صلح في هذا الموضوع جار على عادة القران في الخطاب
 معه عليه السلام والمراد به الحكم العام فلا مفهوم له حتى لا يبقى الحكم بعدة

عليه السلام كما فهمه ابو يوسف وحسن بن زياد رضي ولبواب مبني على
 ما تقر عند الشافعية من ان الشرط ومثله اذا كان جارياً بحرف العادة فلا
 يكون له مفهوم **قوله** اي الطائفة التي قامت معك هذا التفسير ما قال به
 الشافعي من ان اخذ الشارح نشر لصحة الصلوة ونحن نرجع الضمير الى اللذان
 يقاتلون العدا **قوله** اي صلوا هذا على ما ذهب اليه الشافعي وما لك رح والار
 به عندنا السجود لا الصلوة ومعنى الآية قيدا والركعة بالسجود **قوله** الى ان تقضوا
 الصلوة وذلك لان مذهب الشافعي رح ان يصلي الامام مع الطائفة الاولى ركعة
 تامة ثم يبقى الامام قائماً الى ان تصلي هذه الطائفة ركعة اخرى وتتشهدا وسلم
 وتذهب الى وجه العدا ثم تأتي الطائفة الاخرى وتصلي ركعة مع الامام
 ثم يجلس الامام في التشهد الى ان تصلي هذه الطائفة الركعة الثانية ثم يسلم
 الامام بها صرح به الامام واعلم ان نظم القران يؤيدنا فانه لا يبقى السلاسة و
 ومراعات النظم مع انتشار الضمير الذي يتأني على مذهبه وقد قالوا ارباعاً
 النظم احسن من القراءة الشاذة فيجب ان يكون مرجحاً ضميري سجد اوليكوا
 واحداً لاجل مراعات النظم **قوله** وقد فعل النبي صلعم حاصله ان
 فعله عليه السلام رفع الابهام ووضح الاجمال **قوله** وهذا اعلاه الامر بان
 السلاح فيه اشعار بان اخذ السلاح واجب كما ياتي **قوله** وهذا يفيد
 اجاب حملها المصنعة ان نفي الجناح عند العذر يفيد اجاب حملها عند عده
 وهذا احد قولي الشافعي والثاني انه مسنون ورتج هذا القول وعندنا
قوله ادوها بحرقها فيه اشعار بوجوب اداها بنفس الصلوة اذ لو يكن اطمينا

وقوله الا تي فلا توخر عنه تفصيل لهذا الاجمال وذلك لان مذهبه ازودي
 الحارب الصلوة حين دخول الوقت في حالة المسابقة والمراماة ولا يبوخرها عن
 وقتها ثم اذا حصل له الاطمينان التام فيقتضيه تاما **قوله** وخباها اي اخفاها
 وضمير المونت للدارع فانه مونت سماعي ثم لجره ورو المنصوب لليهودي والمرفوع
 المستكن والبارز المنصوب والجر رطمة ثم ~~المستكنان~~ ^{اي في انه} المستكنان للنبي صلعم
 وجره من والمنصوب لطعمة ومعنى الجا دلة عنه ان يكون النبي صلعم وكذا لا عنه
 بالخصومة وقد اجمع العلماء على ان طعمة وقومه كانوا منافقين حيث طلبوا منه
 ما لا يليق بشانه صلعم **قوله** متعلق بانزلنا فيه اشارة الى ان الطرف منصوب

على الخبيثة اي متلبسين بالحق **قوله** من عندهم القبول بالعلم
 اخذنا من قولهم قال فاكل وقال فضرب اذا استعدا له وعزم عليه **قوله**

وذويه جمع ذو يعني به اهله **قوله** وقربا عنه اي موضع عنهم وهي
 لابن كعب رض **قوله** يسوء به غير كلمة غير منصوب على المفعولية فان
 ساء متعدا **قوله** ذبا صغيرا فسر الخطيئة بالصغير والاثم بالكبير لما يستفاد
 من لفظ الخطيئة ثبوت الخطاء الذي يقتضي الصغرا ومن معنى الاثم الذي

هو ان يعمل مالا يحل ويشق منه الاثم بمعنى العقوبة **قوله** بذلك وغيره
 هذا التعميم مستفاد من الخراج هذه الجملة فخرج المثل وهو يقتضي العموم

قوله اي الناس تفسير الجاهد وقيل اي قوم طعمة **قوله** نجوى من ما
 قدر النجوى لان الاستثناء المتصل لا يصح بدون ذلك اذ من امر ليس

من جنس المستثنى منه **قوله** بالنون والياء الاولى للجهور والثانية

الابي عمر وجملة **قوله** اي طريقتهم الذي هم عليه فيه اشارة الى ان المراد

بسبيلهم هو الدين لان مفهوم الايمان معتبرا في الاضافة لعنى سبيلهم من حيث انهم مومنون ولا شك ان سبيلهم من هذه الحيثية هو الدين لا غير

قوله بان يكفر اليه تفسيره بتابع غير سبيلهم **قوله** بان تخلي بينه اي بينه و

بين الضلال بان لا يكون مانع بينهما **قوله** لطاعتهم له فيها جواب اشكال

تقريرة ان ههنا حصرت كل منهما ينافي الاخر فان الاول يقتضي ان يكون اللدعو

هو الاصنام لا الشيطان ولا غيره وراء الاصنام والثاني يدل على ان المدعو هو

الشيطان لا الاصنام ولا غيرها وراء الشيطان فاحدا للحصرتين باطل الاعمال

وحاصل الجواب ان المدعو هو الشيطان لا غير لاجل قوله في الاصنام فهي بالظاهر

والشيطان بحسب الباطن فلا منافاة بحسب الواقع **قوله** بالوسوسة الاشعا

بانه سبب محض وانما الفاعل هو الله سبحانه **قوله** بالبحر اترجع بحيرة وهي

او ناقة اذا نتجت شرا ^{البحر} كانوا يشقون اذ انهما ويتركونها تسمى حيث تناءت ويحرمون

حرمها على نسائهم اذ اماتت وياكلها الرجال **قوله** دينه بالكفر تفسيره لسعيه

والحسن والضياك ومجاهد والتخمي وقادة والسدي وقيل اراد تغيير احوالها

من الوشم وقطع الاذان ونحوه **قوله** اي وعدهم الله اليه يعني ان كليهما

مصدران حذف فعلاهما الا ان الاول موكد لنفسه والثاني لغيره صرح به

صاحب الكشاف **قوله** قولك اليه فسر به لما اشتهر القيل في الشر والقول في الخير

قوله ونزل لما افتخر المسلمون اليه يعني قال المسلمون نبينا خاتم الانبياء و

كتابنا قاض على الكتب وقد امننا بكتابكم ولم نؤمنوا بكتابنا فحق اولى بالله و

وقال اهل الكتاب نبينا قبل نبيكم وكتابتنا قبل كتابكم فسخن اولي بالله منكم

قوله بالبناء للمفعول الم اول اولي كثير وابي بكر عن عاصم وابي جعفر و

الثانية للباقيين **قوله** علما وقادرة لعله مبني على ان المراد بالشئ هو ^{المشئ} هو ان

وهو الممكن لكن العلم يشمل الممتنع ايضا **قوله** اي لو نزل متصفا بذلك فيه اذ

بأن كان خارجة عن معناها **قوله** يفتيكم ايضا فيه اشعار بان ما يتلى

ليس عطفًا على لفظ الله ليكون من عطف المفضل ^{على الفرج} بل هو عطف جملة على جملة ^{اي في كل ايضا}

وبان ما يفتي الله به في هذا المقام غير ما يفتي به ما يتلى عليكم ولو لا هذا

التقدير لاستفاد من الآية ان كل ما واحد والحاصل انهم كانوا اسالوه صلعم عن

عدة امور من احوال النساء فما كان منها مبنيًا احاله على ما تقدم وما كان منها

غير مبني بيته بان الله يفتيكم **قوله** اي يفتيكم ان لا تفعلوا ^{مستفاد} هذا

من جملة نعت يتامى النساء فانها تادل على صفات الذم ولا ينهى الا عن صفات

الذم **قوله** وبامركم الم قدرة ليعلم ان هذه الجملة معطوفة على جملة يفتيكم

قوله في الميراث والمهر الاول في صورة عدم التزوج والثاني في صورة التزوج

قوله من فوع بفعل يفسر الم لان ان الشئ لا يتدخل على الاسم **قوله**

ترفعًا عليها اشعار بمعناه اللغوي فانه الرفعة والعلو **قوله** وطموح عينيه

الى اجل منها الم الطموح الارتفاع **قوله** عنها بوجه اي اعراضًا عنها

اشتغالا بوجه **قوله** وفي قراءة يصلي هي لعاصم وجره والكسائي

قوله شيئًا اي قليلا من القسم والتفقة **قوله** الممال عليها اي

التي رغب الزوج عنها واما مال الثانية عليها اي رجحها **قوله** لا هي الم

الايام من لزوج له ذكره كان او انثى **قوله** بان تطيعني الرقد من مثله وبيانه

قوله في صنعه بهم اي اساءته اليهم فان الصنيع وما يشتم منه اذا عددي

بالباء يكون بمعنى الاساءة واذا عددي بالي كان بمعنى الاحسان **قوله**

كسر التاكيد فيه اشعار بان الواو واو الاستيناف وليست بعاطفة لان العطف

يفايه التاكيد و اراد بموجب التقوى هو الغناء الذاتي وعدم نضرة بشئ **قوله** لمن

ارادة البرزاد ذلك ليتعلم الجراء بالنشر وقال صاحب الكشاف له ان ارادة وهذا

اظهر **قوله** لا عندا غير مستفاد من تقديم الظرف **قوله** بان تجابوا من الجبابرة

وهو تصوير للمنفى **قوله** في قواعده بجذوت الواو هي ابن عكرو وحمزة وفيها الخفاف

الكلية **قوله** وفي قواعده بالبناء للفاعل هي لنافع واهل المدينة **قوله** بالبناء

للفاعل والمفعول في الاولى اعاصم ويعقوب والثانية للباقيين **قوله** في الايام

اشعار بان المماثلة في نفس الايام فان حجر الجالسة مع الكفار في امتثال هذا الجالس

لا يوجب الكفر لعدم الرضا بفعالهم **قوله** فابقينا عليكم اي اشفقتنا عليكم

يقال ابقى فلان على فلان اذا اشفق عليه واحسن اليه **قوله** بتخديلم

بيان لطرية المنع **قوله** طريقا بالاستيصال معناه لن يقدر الكافرون على

استيصال المسلمين بان لا يبقى مسلم على الارض وقال بعضهم انه مخصوص بالحجة

وقيل انه في الاخر **قوله** مجازيم قدم مثله في البقرة **قوله** برهاننا

وذا اشلان موالات الكفار مع ملاقات المؤمنين من لوازم النفاق والاستدلال

باللوازم نوع من البرهان يقال له اي **قوله** فيما يوتونه اشعار بان المراد

بها المعية في الايسر الثواب **قوله** بان يومنوا به دونهم وهم كالفلاسفة المنكرين

له ذلك الاستدلال غنبي
فلا بد ان يكون من

٦
س
البحر السات

للانبيا عليهم السلام **قوله** كلام وذلك لان الايمان الشرعي لا يتحقق الا بصحة
 جميع الرسل عليهم السلام **قوله** بالنون والياء الى الاولى للجمهور والثانية
 لعاصم **قوله** تعنتا المفعول له ليسالك اي يسألونك تعنتا وعنادا
قوله اي اباؤهم قد مر مثله في اول البقرة **قوله** المعجزات الحقة فيه تعريض
 بصاحب اللبارك حيث فسرها بالتوراة والمعجزات التسع لان اتحاد العجل كان
 قبل نزول التوراة **قوله** ولم نشتا صلهم اي لو نأخذهم بعد اب الاستيصال كما
 اخذ قوم هود ونوح وفيه اشعار بانهم كانوا مستحقين لذلك ولكنه لم يفعل بهم
 ما كانوا يستحقونه **قوله** بسبب اخذ الميثاق فيه ايذان بان الباء سببية
 وان اضافة الميثاق اليهم اضافة الى المفعول **قوله** وهو مطل عليهم
 بالمهابة من اطل عليه اذ اشرف وليس من الاظلال بالمعجزة فانه يتعدى
 بنفسه فقول صاحب العجل كالظلة ليس بجيد **قوله** وفي قوله لا يفتح ^{لعين}
 هي لورش عن نافع **قوله** متعلقة بمحذوف اليه وقيل بحر منافي قوله
 الاتي فبظلم من الذين هادوا على ان يكون فبظلم بدلا من فيما انقضهم لكن
 الاول اولى نص عليه الامام **قوله** وكرر الباء للفصل هو وذلك لان
 الحروف عوامل ضعيفة **قوله** مفتحين ايما قال ذلك لان امثال هذا
 الاقوال انما تكون مذمومة اذا كانت على سبيل الافتخار **قوله** في عمهم
 جواب سوال مقدار تقريرة ان اليهود كانوا منكرين لرسالة عيسى عليه السلام
 فكيف قالوا له رسول الله وحاصل الدفع ان معناه انا قتلنا المسيح بن مريم
 الذي كان رسول الله في زعم اتباعه هذا على تقليد ان يكون هذا الظن

متعلقا برسول الله والا فهو خبر مبتداء محذوف اي وذلك في زعمهم او متعلق

بقولهم كفاي قوله تعالى فقالوا هذا آية نزلناهم **قوله** اي مجموع ذلك عندنا هم

فيه اشارة الى ان كل ذلك متعلق بعامل واحد وان اعنائهم وعدائناهم متلازمان

قوله المقتول او المصلوب فيه اشعار بان الفعل المجهول مسند الى ضمير المقتول

او المصلوب للاستفاد من قوله وما قتلوه وما صلبوه ^{بغير حق} للدلالة على ان ثمة مقتولا

او مصلوبا **قوله** وهو صاحبهم يعني به ططيانوس اليهودي الذي كان قيدا

دخول البيت الذي كان فيه المسيح قبل المجادة والقي الله عليه شمه اشد وسلب

قوله فليس به ^{الجور} ربا للباء خبر ليس اي ليس اياه والباء نزل اذ على الخبر

قوله استثناء منقطع وذلك لان اتباع الظن ليس من جنس العلم **قوله**

حال موكدة لنفي القتل وذلك لان جملة النفي تدل على نفي القتل بناء على اعادة

اللفظ وعلى اصلية العدم في الممكن فزيادة يقينا ونحوه تؤكد الاحالة ^{على}

انه ليس قيدا للنفي حتى يكون معنى الكلام ما قتلوه يقينا بل حنا وشكا على

معنى انهم كانوا اشاكين وقت القتل وبعده لانهم لم يكونوا كذلك بل كانوا على

يقين وقطع بانهم قتلوا عيسى عليه السلام **قوله** اي الكتابي تفسير ^{للعكمة}

ومجاهد والضحاك والسدي ويونيد قراءة ابي بن كعب قبل موتهم ومعنى

ايانهم به انهم يصدقون بانه عبادة ورسوله **قوله** صدقا قدر ذلك

اشعرا بان كثيرا صفة مصدر محذوف لامفعول لصدقا هم كما زعم بعضهم ^ن

المصدر عامل ضعيف لا يعمل اذا فصل بينه وبين معمره **قوله** وقربى بالرفع

هي لما لك بن دينار محمد بن عيسى الثقفي وقد جاء من فوعا في مصحف

ابن مسعود ايضا **قوله** بالنون والياء الاولى للجمهور والثانية **قوله** بالفتح اسم

للكتاب وبالضم اسم الاولى للجمهور والثانية محمودة والصحيح ان المصدر زبركان بن بون

انما هو جمع زبربالكسر نفس عليه صاحب اقاموس **قوله** قاله الشيخ اسم اي الجلال

الحل تحت قوله ومنهم من لم ينقص عليك **قوله** بلا واسطة اي بلا واسطة

فلك من وراء الحجاب لقوله تعالى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء

حجاب او يرسل رسوله **قوله** مقال الف مفسر الحجة به لان الحجة التي هي الغلبة

لا تكون لاحد على الله **قوله** بيتين نبوتك اسم قد مر بيانه تحت قوله شهد الله انه

لا اله الا هو **قوله** اي علمه به او فيه عليه اسم الاول حال من الضمير المستكن في انزله

والثاني من البارز المنصوب فيه **قوله** الناس فيه اشعار بان الفعل مشتق من

اصلا المتعدي لان الصلاد لازم لان صلاودهم عن سبيل الله هو الكفر

ولا يصح عطفه عليه او لا يحسن لان العطف يقتضي المغايرة **قوله** واقصدوا

قدرا الامر ولو تقدير يكن على ان يكون جوابا للامر المذكور كما قد اورد بعضهم مراعاة

اللتباس بين الامرين على ان كان لا يحدف مع اسمها الا فيما لا بد منه **قوله**

ما اتم فيه الظاهر بوجه ان الكفر يشمل على نوع من الحسن ايضا الا ان الاسلام خير منه

والاصل انه مبني على تقدير فرض الحسن فيه ولا يلزم منه ان يكون الكفر حسنا

في اواقع **قوله** اي ذودوح اسم اي جسم نام حساس مخبرك بالارادة كسائر الحيوانات

قوله وعن نسبة المركب اليه وهي ان يكون بعضا منه والحاصل انه تعالى ليس

بمركب ولا جزء امن المركب فلو كان ثالث ثلاثة لزم ان يكون جزءا امن هذا الجمع

قوله الالهة له قدر المسند اليه اتباعا للزجاج **قوله** منه اي من القول بال

اي لان التماسك بين النون والياء
في قوله بالفتح اسم اي الجلال

تثنية

قوله والملكية تنافي البعق وذلك لان الولد انما يكون بعضا من ابيه وبعض

الشيء لا يكون مملوكا له ولذا يعق الابن على الاب اذا اشتراه **قوله** شهيدا على ذلك

اي على انه مالك في السموات وما في الارض فسر الوكيل بـ شهيدا لانه يقر مقصود

الموكل ويحققه كالتشهير **قوله** وهذا من حسن الاستطراد وهو ان يذكر

شيئا تبعا لشيء ولا يكون مقصودا بالذات حاصله ان مقصود الكلام هو الرد على

التضاريف القائلين بالتثنية وقد اتبعه الرق على المشركين القائلين بان الملائكة

الرهة او بنات الله فلا يلزم بقضيل الملائكة المقربين على الانبياء عليهم السلام

لان المقصود هو البر لا غير **قوله** بفعل يفسر قدامه بـ ^{قوله} قريبا **قوله** اي

ولا والد فيه اشعار بان نفي كل منهما معتبر في مفهوم الكلافة قال في القاموس هو

من لا ولد له ولا والد **قوله** لان لا تضادوا هذا على ما ذهب اليه الكوفيون

من ان حروف النفي ههنا محذوف **قوله** اي من الفراض انما قال ذلك لئلا

التعارض الذي بين هذه الرواية وبين ما روي عن ابن عباس من ان ابنة الربيع

اخراية نزلت ووجه الدعاء اخراية لانها باعتبارين على انه فيه تلميح الى ما قال به

ابوبكر الصديق رضي الله عنه ان الآية التي انزلها الله في سورة النساء هي في

سورة المائدة

النظر ايضا **قوله** العمود الموكدة هذا على ما ذهب اليه الجمهور ومفهوم التأكيد مستفاد

من لفظ العقدا فانه وصل شيئين على سبيل الاحكام والاستبتيان **قوله**

فلا استثناء منقطع وذلك لان ما يتلى من الحمرات ليس داخل في ما يحل اكله

بعد الذبح **قوله** ويجوز ان يكون متصلا وذلك لان الاستثناء المتصل

وهو نفسين الترتيب والاولى ان
سما يوجب في الظاهر

انما ان ابنة الربيع اخراية
نزلت في الفرض فلابد ان
انفردت بالآية

حاشية

يقضي ان يكون المستثنى داخل في المستثنى منه بحسب الذات وان كان خارجا بحسب العارض فالانعام محرمة من جنس الانعام بحسب الذات وانما التحريم من العوارض اللاحقة فلا ينافي ذلك لكنه فيه نظر بعدلان اللام ليس داخلها

منسب الانعام فلا يصح ذلك بالنسبة اليه فالخبر هو الاول **قوله** ونصبت على حال هذا ارجح الاقوال في نصبه **قوله** بالصيد في الاحرام بيان للنهي عنه وكذا قوله بالقتال وبالعرض له **قوله** وهي ما كان يقلده هذا تفسير

بأنه تعرض القدر اذا كان منسوبا فتعرض الاول الى

للقلاوة التي كانت معهودة في الجاهلية **قوله** اي فلا تعرضوا لها ولا ^{اي عن النبي} الاول على ان يكون النهي على المبالغة في النهي عن احوال الهدي المقتلاد والثاني على ان يكون المقصود هو النهي عن تعرض اصحاب الهدي فهو اسبق ما كان معهودا في الجاهلية من انهم كانوا لا يتعرضون لاصحاب الهدي المقتلاد

بالحاء فحرم **قوله** منه بقصداء بزعمهم الجاهلي يتبعون رضوانا من ربهم بقصداهم بيته على حسبهم الفاسد لا الكفار لا رضوان لهم من الله **قوله** باية براءة اي قتلهم حيث وجدتموهم وقال قوم انه بان على حكمه **قوله** اصل باحة وذلك لما تقرر في الاصول من ان الامرا اذا كان بعد الخطر

كان للاباحة لزوال المانع وبقاء الشئ على صله **قوله** بفتح النون وسكونها الثانية لابن عامر وابي بكر وعاصم وابن كثير والاولى للباقين **قوله** فيه اشعار بان كلمة ان مجرورة باللام وان ان تعندا او مفعول ثان **قوله** بان قطيعه قد مر امثاله مرارا **قوله** اي اكلمها وذلك لما تقرر

من ان الحرمة لا تصان الى الاعيان لكونها من عوارض افعال المكلفين

قوله بنظم اخرى هو الضرب بالقرن **قوله** منه كانه دفع شبهة تقريرها
 ان ما اكله السبع لا يكون موجودا فكيف حرم ذلك اذا التحريم من عوارض
 الموجود وحاصل الدفع ان المراد ما اكل منه السبع **قوله** اي ادركت فيه
 الروح فيه اشعار بان الروح شرط للتذكية **قوله** من هذا الاكلام
 اي من المنتخبة وما بعدها وقيل مما اكل منه السبع والاقوال فيه اربعة
قوله على اسم النصب اي سمي لاجل النصب على ان كلمة على بمعنى اللام
 وهو غير ما دمج باسم النصب بان يقال باسم اللوات والعزى فلا تكرر فيه **قوله**
 اعلام اي علامات يعلم بها الامر والنهي فانه كان على بعض منها نعم وعلى بعض
 منها لا وعلى احد منها منكم وعلى اخر منها من غيركم **قوله** يجلبونها من الاجالة
 اي يدبرونها **قوله** ونزل بعرفة وزاد بعضهم بعد عصرهم للجمعة وكله
 منقول عن ابن عباس رض وفيه اشعار بان المراد باليوم في الآية هو اليوم
 المعين يعني يوم نزول الآية وهو قول من القولين في هذا المقام **قوله** الحما
 وفرايضه فيه اشعار بان الدين كان كاملا من حيث الاصول وهو الاصل
قوله فاكل اشعار بان في الآية قصر حذف وان غير متجانف منصوب
 على الحماية من مستكن في فعل محذوف وان المغفرة يقتضي فعلا
 اختياريا والاضطر ليس كذلك **قوله** فلا يجلب له الاكل هذا ما ذ
 اليه الشافعي وقد مر ما عليه **قوله** المستلذات اراد بها ما يستلذ
 الطبايع السليمة من ارباب المروءة الاخلاق بهيمة بخلاف اهل البادية
 فانهم يستطيعون جميع الحيوانات ولو فسر بما لا يكون خبيثا لكان اولي

على من فعل اي كالمثل
 فانه يقتضي ارباب

قوله الكواكب فيه اشعار بان لجوارح مشتق من جرح بمعنى الكسب يقال
 جرح واجترح اذا كسبت فلا يشترط الجراحة وسيلان الدم وقيل مشتق من
 الجراحة فيسترط ذلك **قوله** من الكلاب والسباع والطير هذا ما ذهب اليه
 الجمهور وقال بعضهم لا يجوز اكل ما صاده لا غير الكلاب ما لم يتدجج **قوله** اي امر
 على الصيد هذا التفسير مخالف لآب اللغة واكثر المفسرين فانهم يفسرون **قوله**
 بتعليم الكلاب ولعله ما خوذ من المعالم حيث قال فالكلب الذي يغرسه الكلاب
 على الصيد **قوله** حال اي منتقلة وعلى تفسير القوم موكدة فان التعليل هو
 التاديب **قوله** وان قلته فيه تعرض من قال انه لا يجوز اكل ما اقتناه
 بعض واهم حجه بان الخالب **قوله** بان لم ياكلن بيان لطريق الاستسكان وهو
 ما ذهب اليه الشافعي وقال بعضهم يجوز مطلقا وقال اما عينا يجوز اكل منه
 سباع الطير لانها لا تودب على الاكل بالضرب بخلاف الكلاب فانها تودب
 عليه به **قوله** واقل ما يعرف اليه روي عن الصحاحين مثله وروي عنه
 بمرتين وهو قول احمد **قوله** وفيه اي في حديث الصحاحين **قوله**
 اي ذباج اليهود والنصارى هذا ما ذهب اليه الجمهور في تفسير الطعام و
 قيل هو الخبز والفاكهة وما لا يحتاج فيه الى الذبح وقيل جميع المطعومات
قوله اياهم اشعار بان الطعام بمعنى الاطعام جواب شبهة تقريرها انه
 كيف شرع لهم حل طعامنا وهم كفار ليسوا من اهل الشرع وحاصل الجواب
 على ما قاله الزجاج ان معناه ان اطعامكم اياهم حل لكم فيكون الخطاب مع
 المسلمين نص عليه في المعالم هذا والاصل ان الكفار مخاطبون بالاحكام

عند الشافعي فلا حاجة اليه **قوله** اي اردتم القيام الى الصواب اردتم
 الصلوة فان القيام ادعائي بالي كاي بمعنى الارادة قال ^{الكشاف} فم معنى تقدم الى الصلوة
 قصدا توها **قوله** وانتم محدثون فيه اشعار بان سبب وجوب الطهارة هو
 الاحداث دون القيام الى الصلوة كما ذهب اليه داود الظاهري وقال بوجوبها
 لكل صلوة **قوله** اي معها كما بينت السنة فيه تعرض بمالك وزفر ومحمد
 بن جريو والشعبي حيث لم يقولوا بوجوب غسلها واشعار بان الآية مجملة في
 حق الدحول والخروج وهذا الخلاف حاصل في قوله الاتي الى الكعبين
 ايضا **قوله** وارجلكم بالنصب عطف الى الاولى لنافع وابن عامر وحض الكسائي
 ويعقوب والثانية لابن كثير وحمزة وعاصم ^{ارادوا انهم ارادوا} وابي عمرو حاصله انه ليس شاورا
 في الحقيقة حتى يلزم وجوب المسح بل هو منصوب الى اصل حجر على الجوار وفيه
 ان حجر على الجوار لا يكون مع حرف العطف لان الفصل بالواو ينافي بالجوار ^{لك}
 لم يوجد ذلك في كلام العرب فالصواب ان يجاب عن القائلين بالمسح
 الجامعين بين الغسل والمسح بان كثرة الاخبار يويد وجوب الغسل على الغسل
 يتضمن المسح وبان فرض الرجلين محلا ودالي الكعبين والتحديد من لوازم الغسل
 دون المسح وبان كلتا القراءتين متواترة وقد تعارضتا فيجب المصير الى السنة
 وهي توجب الغسل هذا حاصل ما في الكبير **قوله** وهما العظمان ^{ال} قوله الجوهري
 وقيل هو عظم مستدبر مثل كعب البقر العنق تحت عظم الساق وذهب اليه
 الامامية والثاني المرتفع **قوله** ويؤخذ من السنة وهي قوله صلوا ^{ال}
 بالنيات وفيه بحث لنا مذكور مشهور **قوله** وبينت السنة جواب

سؤال مقدر تقريره ان قاعدة الاصاق تقتضي ان يحصل التيم بحسب
 بعض الوجه واليد مع انه لا يحصل ون الاستيعاب فاجاب بانه بالسنة
 على انها بيان لاجمال الاية وهذا الجواب جواب لنا في مسر ربيع الراس فانه بالسنة
 ايضا **قوله** من الاحداث والذنوب هذا الكلام يحكم بان الحداث نجاسة
 حكيمه عندا وهو خلاف ما عليه الشافعية بض عليه الامام وانكره انكارا
 شديدا نعم هو هذا هبنا معشر ابي حنيفة زادهم الله حسنا وطهارة **قوله**

بالاسلام بيان الشرايع الظرف الاول متعلق بالنسبة والثاني بيم **قوله** يحملنكم
 فسر لاجل كلمة على لان الحمل يتعدى بهادون لجرم فانه متعد بنفسه **قوله**

اي الكفار وقيل عام في كل قوم **قوله** اي فتنا لو اصفهم يقال ناله ونال منه اذا
 اصابه ويستعمل في الشر غالبا **قوله** هم قريش قيل هم بنو ثعلبة وبنو حازم

وقيل بنو قريظة **قوله** ليفتكوكم الفتك هو القتل او الجرح **قوله**
 توثقة عليهم مفعول له لبعثنا **قوله** بالعون والنصر قدم بياضه صرازا
 اي غفيرة

قوله وغيره كاية الرجم مثلا **قوله** اي يبدلون اشعار بوجه من وجوه
 التريف قال الامام هذا التريف يحتمل الناول الباطل ويحتمل غير اللفظ

وقد بينا فيما تقدم ان الاول والى ان الكتاب المنقول بالتواتر لا يتاتي فيه
 غير اللفظ وقال العلامة النيسابوري رد اعلميه ولاكن دعوى التواتر

بشر وطه ممنوعة في التورية انتهى اقول ويؤيد التريف بالمعنى الثاني ^{المستفاد}
 من لفظ الكرم والمواضع الذي لا يكون الا لما يقبل الوضع في موضع وهو

اللفظ **قوله** تعالى فويل لهم مما كتبت ايديهم وقوله فويل للذين يكتبون الكتاب

بايديهم ثم يقولون هذا من عند الله ثم الامام سأل نفسه في سورة النساء في هذا
 المقام بقوله فان قيل كيف يمكن هذا في الكتاب الذي بلغت كلياته حد التوازن
 فاجاب بان القوم قليلين والعلماء بالكتاب كانوا في غاية القلة فقد سوا
 على هذا التحريف وبليغة هذا هو مذهب الجمهور ولا يترك الجمهور ^{الجمهور} قوله
 تركوا تفسيركم بن عباس رضي وقيل هو على معناه لان المعصية يكون سببها
 للنسيان **قوله** اي خيانة اشعار بان الخائنة مصدر كالعافية وقيل
 صفة لمخذوف اي فرقة خائنة **قوله** متعلق بقوله اخذنا يعني ان هذا
 الظرف متعلق بهذا الفعل نكافي قوله الا اذا اخذنا ربك من بني آدم والمعنى
 واخذنا من الذين قالوا انا نصارى ميتاتهم وقيل تقدير الكلام من الذين
 قالوا انا نصارى قوم اخذنا ميتاتهم **قوله** فلا يبينه اشعار بان المراد
 بالعبء هو الانقضاء معناه انه يخفى كثيرا من ما تكسبون الا ان تكون مصححة
 يضطر اليها واذا لم يكن فيه شئ سوى اقتضا حكم فلا يبينه اصلا وهذا
 بيان لكمال تكممه عليه السلام **قوله** بان امن اي بان استعدله و
 تمييزا وذلك لان من امن ايمانا كاملا لا يتصور فيه الهداية الاخراج من الكفر ^{بعبء} قوله
 يقدر عليه اي يقدر على دفع العذاب لانه لا يقدر على دفعه لكونه عبدا
 من عبادة ^{تعالى} في حداثة فلا يكون الها كما لا يخفى **قوله** اي كل منهما
 دفع لما يتوهم من انهم قالوا جميعا وما يكون للجموع لا يلزم ان يكون لكل حصة منه
قوله اي كائنا في القرب والمنزلة جواب سوال مقدار تقريرة انهم لم
 يقولوا ذلك فكيف صح النقل عنهم وحاصل الجواب انه من باب التشبيه البليغ

نحو زيد اسدا والمعنى انه تعالى يُشفق عليهم كما يشفق الاب على الابناء وقد
 يجاب بانه نقل عن ابن عباس رضي الله عنهما قال جماعة من اليهود خطا بالنبي صلعم
 كيف تخوفنا بعقاب الله ونحن ابناؤه نقله الامام **قوله** اذ لم يكن بينه وبين عيسى
 رسول فيه اشعار بما روي عن الكلبي انه كان بينهما اربعة من الانبياء ثلثة
 من بني اسرائيل وواحد من العرب وهو خالد بن سنان العبسي **قوله**
 فلا عذر لكم اذا اي اذ جاءكم نذير **قوله** اي منكم يعني ان كلمة في بمعنى
 من ليكون موافقا لقوله من رسول من انفسكم **قوله** اصحاب خدام تفسير
 لابن عباس رضي الله عنهما **قوله** امركم تفسير للسدي **قوله** هي لشام قول القناد
قوله الجبابرة جمع جبير كسكيت وهو القوي الطويل **قوله** باب القرية
 لفظ القرية يع اريحا وايليا ودمشق وكل ذلك اقوال وكل ذلك في الشام
قوله عن القتال يقال قعد عنه اذ اسل وجبن وفيه اشعار بان القعود
 ليس بمعناه الاصل كالدهاب في قوله فاذهب لانهم لم يكونوا مجسمة على ان
 تجوز ما لا يليق بشانه تعالى كفر وضلال ولو كان ذلك في اعتقادهم لكفر
 وانزل عليهم المن والسلوى وما اظلل عليهم السحاب بل المراد بالدهاب هو
 الارادة والتمياء من قولهم فذهب فقال ولا شك انه تمرد وعصيان
قوله والاخي قد ركنية الاستثناء لئلا يتوهم انه معطوف على
 ضمير المستكن وهو خلاف الاصل والواقع **قوله** فاجبرهم متكلم من
 الاجبار منصوب على انه جواب للنفي **قوله** ان يداخلوها بدل اشتمال
 من المستكن في محرمة وقد رده لما ان التبريد وكذا الاحلال لا يضاف الى

اي من عيسى ورسول صلعم
 اربعة انبياء وركم اي اربعة منهم

اي من عيسى ورسول صلعم
 حتى يوضح من قول القناد
 الى الرب في قوله فاذهب
 وكسب

اي من عيسى ورسول صلعم
 وذلك ان كل من
 يدخلها بغير الاذن
 والارواح فانهم
 انما يفسدون

الاعيان **قوله** وكان رحمة لهما وعذابا لاولئك الضمير المستكن في كان

للبتية فانه مصدر تارة يتبه وفيه ايدان بجواب اشكال تقريرة انه لا يصح ان

يكون موسى وهارون مع اولئك المعذبين ولا يعذب بنبي من الانبياء

وحاصل الجواب ان التيه في تلك الارض كان شرطا وسببا عسفا والموشر

هو الله تعالى فكان رحمة لهما وعذابا لاولئك كما في ريم هود فانها كانت تضرهم

ولا تضره **قوله** رمية حجر كناية عن القرب كما ان رمية سهم كناية عن

البعد **قوله** بان نزلت نار هذا على ما عليه الجمهور وقال مجاهد ان

اكل النار كان علامة للرحم **قوله** باثم قتلني جواب سوال تقريرة ان الفاء

لا يبوء باثم المقتول كيف ولا تنزل وانزلة وقر اخرها وحاصل الجواب ان

فيه حذفاء التقدير باثم قتلني يعني باثم قتلك اي اي **قوله** الذي ارتكبه

اراد به الحسد **قوله** على حمله وحفر له الجواب اشكال تقريرة ان التوبة

هي الندامة على الفعل فلما اصبح من النداميين اصبح من التائبين والتائب

لا يعاقب في الاخرة ولا يدام في الدنيا وحاصل الجواب ان تلك الندامة

كانت على حمله لا على قتله **قوله** الذي فعله قابيل اراد به نفس القتل

وما لزمه من الفاسد **قوله** قتلها المستكن الاولى والبارز الثانية

قوله من حيث انتهاك حرمتها وضومها وذلك لان النفوس متساوية

الاقدام في الحرمة الاصلية والعصمة الذاتية فانتهاك حرمة نفس من

حيث هي مستلزم لانتهاك حرمة جميع النفوس وحفظ عصمة نفس من

حيث هي من متضمن لحفظ عصمة جميعها فلا يرد ان قتل نفس لا يساوي

قتل النفس **قوله** في العزيمين نسبة الى عزيمة بطن من جميلة من احياء
 اليمن **قوله** او لترتيب الاحوال فيه رد على من زعم انها للخير **قوله**
 واصح قوليه قد اختلف في كيفية القتل مع الصلْب فاصح قولي الشافعي
 ان يُقتل ويصلى عليه مكفناً ثم يصلب لثلاثة ايام وقال ابو حنيفة ومحمد
 يصلب حياً ثم يطعن في بطنه حتى يموت مصلوباً **قوله** ويلحق بالثقي
 وهو الطرح من بلاد الى بلاد بحيث لا يتمكن من القل في بلاد **قوله** عبرتنا
 يعني قال فاعلموا ان الله غفور رحيم ولم يقل فلا تحذوا **قوله**
 ولم ار من تعرض له قال البيضاوي في هذا المقام استثناء مخصوص بما
 حق الله تعالى وبديل عليه **قوله** فاعلموا ان الله غفور رحيم وهذا يدل على
 انه استفادة من هذه الآية فتعرض له **قوله** فاذا قتل واخذ هذا
 تفرغ على التوبة اي اذا تاب فعلم انه قتل واخذ **قوله** يقتل ويقطع
 اي جواز امان وجوب القتل يسقط بالتوبة لكن ذكر القطع غير صواب
 لانه حق الله تعالى فيسقط بالتوبة ^{في كل وقت} **قوله** وهو اصح قولي الشافعي
 والثاني انه يصلب ولا يسقط عنه **قوله** وهو اصح قوليه ايضا والثاني
 ان التوبة بعد القدر لا ايضا تقيد مثل ما تقيد قبل القدر لا فتسقط
 عنه كل عقوبة هي حقه تعالى **قوله** من الكوع وهو طرف الزمرد
 الذي يلي الابهام وهذا حكم اجماعي وفيه رد على الجواب القائلين بوجوب
 القطع من المنكبين **قوله** وبيئت السنة فيه اشعار بان الآية مجازة في
 حق مقدار ما يجب فيه القطع وتعرض لمن اوجب القطع مطلقا قليلا كان

او كثيرا كالحواجر واهل الطواهر و ^{بمن} لم يوجه في اقل من عشرة دراهم
كايحنيفة وسفيان الثوري ^{و ~~بمن~~ قلنا انه} مقدار بثلاثة دراهم او ربع دينار
كمالك واحمد ^{و ~~بمن~~ قال انه} مقدار بخمسة دراهم كابن ابي ليلى وعتيق بالسنة

ماروي عنه عليه السلام القطع في ربع دينار فصاعدا **قوله** وان كان

عاد فيه تعرض بما ذهب اليه ابو حنيفة والثوري من انه لا يجب القطع في
الثالثة والرابعة وفي تذكر الضمير ^{بوجه} اشارة الى ان هذا الحكم مختص بالرجال

دون النساء قال الامام قال الشافعي الرجل اذا سرق اذ لا يح واراد بالسنة
همنا ماروا ابو هريرة انه قال في السارق ان سرق فاقطعوا يده ثم ان سرق

فاقطعوا رجليه ثم ان سرق فاقطعوا يده ثم ان سرق فاقطعوا رجليه **قوله**

من القطع ورد المال ونحن لا نجح بين القطع ورد المال وبه قال احمد واما
مالك فيقول بالغرم ان كان غنيا والاصل ان القطع لا يزم عند النكاح و

اما الضمان فالشافعي موجب وابو حنيفة واحمد نافيان ومالك مفصل
قوله صنع الذين قدر ذلك اشعارا بان الذات من حيث هي ^{حي} مي ^{حي} مي ^{حي} مي

السحر ولا ^{للمر} **قوله** يقعون فيه فسر المسارعة بالوقوع لاجل الصلوة

فان المسارعة يتعدى بكلمة الى دون في بخلاف الوقوع **قوله** لاجل
فيه ايدان بان هذه اللام ليست صلة للسمع كما كانت الاولى صلة له

والمعنى انهم يسمعون منك لينقل اليهم **قوله** الذي في التوراة فيه تعريض
عن قال ان المراد به الحكم الذي كانوا يسمعونته من النبي صلعم ثم يبدون

من تلقاء انفسهم **قوله** التي وضعه الله الاولى ان يقول من بعد

فان فصل بان كان
غنيا فيعزم والا فلا

وضعه مواضعه **قوله** اضلاله بالصواب ضلاله لان الاضلال صفة الله تعالى
 وما يريد الله يكون حاداً ^{قوله} ثم يضم الحاء وسكونها الاولى لابن كثير وابي عمرو
 وابي جعفر والثانية للباقيين **قوله** وهو اصح قول الشافعي والثاني بقاء
 الخير كما ذهب اليه قوم اخرون **قوله** استفهام تعجب يعني ان المراد
 بالاستفهام هو تعجب الله رسوله في تحكيم اياته بانه لا يتصور حقيقة
 التحكيم منهم مع كون كتاب الله المشتمل على ما يطبقونه من الحكم فيهم وعدل
 ايمانهم بك وكتبك بل لو يكن مرادهم من تحكيمك الا ان تحكم باهواهون
 عليهم ما هو في كتابهم ولو كان مرادهم حقيقة التحكيم لما تولوا عن حكم المولى
 لكتابهم **قوله** انقاد والله فيه اشعار باللام التي في للذين هادوا وليست
 صلاها اسلموا بل هي متعلقة بيجزم على ان يكون بمعنى على كما قيل او على
 معناها ولاكن حذف قرينته اي وعلى الذين هادوا والتقدير للذين هادوا
 وعلى الذين هادوا وقيل معناه هداى ونور للذين هادوا واهنيه تقديم
 وتأخير وبجملته فيه احوال **قوله** الفقهاء تفسير لابن عباس من **قوله**
 ان يبدا لوه بدل استتمال من كتاب الله اي بتديل كتاب الله **قوله**
 وفي قراءة بالرفع هي للكسائي ومثاله الجروح بالنصب والرفع **قوله**
 وهذا الحكم فيه رد على من انكره **قوله** بان فكن من نفسه اي قد اروي
 المقتول او المحبى عليه نفسه او وليه على اخذها واقتصاصه منه وهذا
 تفسير جديد للخطيب لكن الامر سهل لجواز تاويل جديد في القرن نص
 عليه الامام **قوله** بيان الاحكام استعارة مصرحة ووجه الشبه

٢
 اللهم انزل
 بان اضلال المصداق
 الجليل وهو صفة الضلال
 فيكون عاذاً

هو الانكشاف التام **قوله** حال ابي حال من الانجيل كما ان الاول حال
 من عيسى فلا يلزم التكرار فيه اشارة الى انه عطف على الجملة النظرية
 اعني فيه هدي فانه حال من الانجيل ايضا **قوله** لما فيها من الحكمة
 ومعنى تضاد يقه اياها انها حقيقة قبل النسخ وذلك لان شريعة عيسى
 كانت مغايرة لشريعة موسى كما صرح به الامام **قوله** وقلنا قد زد
 ليكون عطف على قوفينا فلا يلزم عطف الانشاء على الخبر اعني **قوله**
 ليحكم على قهينا **قوله** وفي قراءة بنصب ليحكم هي محمودة وحده
قوله عطف على معمول اتينا اي معموله المقدر مثل ليحمل **قوله**
 متعلق بانزلنا فيه نساج لان مثل هذا الجار والخبر وركونه منصوبا على الخالية
 يتعلق بمجدوف مثل متلبسا **قوله** عادلا قدرة اشعارا بان اتباع الهوى
 متضمن للعدول عن الحق وهو منصوب على انه حال لازمة لانه ليس قيدا
 لعامله حتى يكون النهي عن اتباع المقيد **قوله** بالياء والتاء الاولى
 للجمهور والثانية لابن عامر وحده **قوله** استفهام الكاري اي لا ينبغي ان
 يطلبوا ذلك **قوله** عند قوم اشعارا بان هذه الامام لام التاريخ اذا اللام
 التي تستعمل في معنى عند يقال لها لام التاريخ والاولى ان يقال انها
 للبيان والمعنى ان هذا الاستفهام لقوم يوقنون لانهم هم العارفون به
 في الكشاف وتبعه الامام **قوله** من جملتهم اي بحسب الصورة والظاهر
 لان نفس موالاتهم لا يوجب الكفر **قوله** فلا يميرونا من ماريهيرا اذا
 جلب الطعام الى اهله **قوله** بالرفع استينافا الرفع بالواو لعاصم

حمنة والكسائي وبدا ونهال بن كثير ونافع وابن عامر والنسب والاولى ابى عمرو
 ويعقوب قوله بالفتح والادغام الاولى لابن عامر ونافع والثانية
 للجهور قوله وقد ارتد جماعة وهم فرارة وعطفان وسليم ويربوع و
 بعض بني تميم وبكر بن وائل وغسان قوله ونزل لما قال هذا ما روي
 عن جابر وقال ابن عباس نزلت في عبادة بن الصامت اذ تراءى عن
 مواليه اليهود قوله او مصلون صلوة المتطوع اوله به لتلايم التكرار
 فان المراد بالصلوة الاولى هي المفروضة قوله بالجر والنصب الاولى ابى عمرو
 والكسائي عطفاً على الموصول الثاني والثانية للباقيين عطفاً على الاول
قوله والمعنى ما تنكرون الجواب لسؤال تقريري ان ما يستثنى في نحو
 هذا الاستعمال لا يكون الا امر احسن لانه نوع من تأكيد المدح بما يشبه
 الذم قال تعلموا نعموا منهم الا ان يؤمنوا وما تنعموا الا ان امنوا وقال ابن جرير
لشعر ما نقموا من بني امية الا انهم يحملون ان غضبوا ولا
 شك ان كون اكثرهم فاسقين قبيح ليس بحسن مع انه معطوف
 على ان امنوا وحاصل الجواب ان المعنى ما تنكرون الايماننا ومخالفتنا
 اياكم في عدم قبوله بان قبلنا الايمان ولو تقبلوا ولا شك ان كلامها
 امر حسن لا ينبغي ان ينكر ولما كان الفسق لازماً لعدم القبول عنه
قوله اهل ذلك قدر لفظ اهل بقرينة من لعنه لانه شر من
 الذين تقمواهم جزاء قوله بضم الباء هي حمزة وحده قوله
 اسو جمع وليست فساد من القاموس انه جمع قوله ونصبه اي نصب

الموصول في زعيده **قوله** وذكر شر واضل جواب سوال مقدار تقريره
 ان التفضيل يقتضى المشاركة فيلزم ان يكون في دين الاسلام شرارة
 وضلال لتحقيق معنى التفضيل وحاصل الجواب ان ذكرها على سبيل
 المقابلة والمشاكلة لا على طريق الحقيقة فلا اشكال كما في قوله ساءت
 مرتفقاً في مقابلة قوله حسنت مرتفقاً **قوله** اليكم الى الصواب عليكم
 لان الدخول يتعدى بعلى وفي قوله يقعون سراً ايذان بان
 الفعل متضمن للمعنى الوقوع لان المسارعة يتعدى بالى كقوله
 سارعوا الى مغفرة من ربكم والوقوع يتعدى بعلى وفي قوله
 ترك نبيهم مخصوص بالذم **قوله** ارادوه الضمير المنصوب للحرب
 لكن تانيته اكثر **قوله** بالافراد والجمع الاولى للجمهور والثانية لناقم
 وابن عامر وابي بكر **قوله** لان كتمان بعضها الى تعليل لقراءة الافراد
قوله ان يقتلوك يدل اشتمال من كان الخطاب وجواب سوال
 مقدار تقريره ان شجر وجهه وكسر ربايعه ينافي عصمته تعالى اياه
 وحاصل الجواب ان المراد بها العصمة عن القتل لا مطلقاً وقد يجاب
 بان الآية نزلت بعد يوم احد **قوله** بان تعملوا توضيح لطريق الإقامة
قوله ويبدل من المبتدأ اي من الذين هادوا فانه مبتدأ على
 مذهبهم لانهم لا يجوزون العطف على محل اسم ان قبل مضي الخبر و
 لكن جوزه الكوفيون خصوصاً اذا كان اسمها من الاسماء التي لا يظهر
 اثرها فيها كالمبنيات **قوله** ودال على خبر ان حاصله ان خبر

له فان ضمير مبتدأ فقطح بصديق
 على ما اشارت من تفقاه بل ان
 اطلق بقاولة حسنت

والاكثر من ذلك في هذا اليوم

المبتدأ مذكور وخبر ان محذوف ويدل عليه المذكور لانه لا يجوز ان يكون
 المذكور خبر الحكيم ما لعدم جواز عمل العاملين لاختلافين اعنى اللفظي و
 المعنوي في معمول واحد **قوله** منهم زاد هذا ليبدل على ان الشريعة
 لغت رسالا **قوله** كذبوه جواب الشر وفيه اشعار بخواب سوال تقريرة
 ان قوله فرقا كذبوا او فرقا يقتلون لا يصلح لان يقع جواب الشر اذا الرسول
 نكر في موضع الاثبات وهي لا تصلح ان تكون فريقين لعدم عمومها وما
 الجواب ان جواب الشر محذوف وما هو مذكور فهو تفصيل له بان كل
 رسول كذبوه ثم بعضهم كذب فقط وبعضهم كذب وقتل **قوله** لفظا
 وهي آخر الايات ههنا فانه لو قال قتلوا القانت مراعاة الفواصل **قوله**
 بالرفع فان مخفة الاولى الحمزة والكسائي والثانية للباقيين **قوله**
 بدل من الضمير اي بدل البعض وهذا على راي الجمهور **قوله** في العباد
 فيه ايدان بان الشرك المصطلح هو الاثراك في العبادة لا مطلقا ولذا
 لا يحكم بكفر المعتزلة مع انهم قالون بان العباد يخلقون افعالهم فهم
 في الخلق نص عليه في شرح العقائد **قوله** الهة ثلثة قد رذلك لان
 القول بان ثلثة لا يورث الكفر اذا ما من ثلاثة او اثنين الا هو ثلثها
 بل الكفر ان يقال انه ثلث الهة ثلاثة **قوله** اي تبوءوا على الكفر
 تاويل للزجاج وذلك لانهم كانوا كافرين ولفظ كفرة منهم يفيد حذو
 الكفر **قوله** متجما فيه اشعار بان المقصود منه بيان التعجب لان
 صرهم عن الحق على بيان الايات الذي هو مقتض قوي لا حري بنا

علمهم
 لا يتفاوتون كما ظن فانها
 لا تقر في موضعها
 وقال بعضهم
 على ان يكون
 قال الله تعالى
 الا هو ربهم

قوله بان تضعوا عيسى الرنشر مرتب فان الاول خطاب لليهود فانهم

انكروا نبوته والثاني خطاب للنصارى فانهم جعلوه الها **قوله** وهم اصحاب

المائدة هذا ما عليه لجهنم وروكا نوا خمسة الاف رجل لم يكن فيهم صبي

ولا امرأة **قوله** معاودة منكرا زاد كلمة المعاودة لان النهي عن

المنكر الذي قد فعل ومضى غير معقول بل انها تصور ذلك عن معاودة

مرة ثانية والمراد بمعاودة المنكر الذي فعلوه ايجاد مثله كما هو الظاهر

قوله بغضالك علة للتولي **قوله** للموجب لهم الي البحر على انه

نعت للعمل وهو اسم فاعل ان سخط الله مفعوله وانما قد زد ذلك لان لفظ

الاية يؤهم ان يكون ان سخط الله مضمون بالذم وليس كذلك لان ^{الاصح} **قوله**

بالذم او المدح انما يكون من جنس فاعل نعم وبئس **قوله** وهذا النجاشي

الوقد القادم الوارد والنجاشي لقب لمملوك الحبشة كقتيس وفرعون

كسرى وكان اسم هذا اصحمة **قوله** ما اشبه هذا فعل التعجب وما احسن

قوله عطف على نوم من اي ولا نطمع وقيل خبر مبتدأ محذوف وبهجمة

حال **قوله** قوم من الصحابة منهم ابو بكر ^{الصلوات} وعلي وعبد الله بن مسعود

وعبد الله بن عمر ابوذر وسالم وسلمان **قوله** ولجارو البحر رقبه حال

متعلق به اي بالماكول لا بالاكل هذا ما خوذ من الكبير حيث قال حتمل ان

يكون متعلقا بالاكل ان يكون متعلقا بالماكول فعلى الاول كان التقيد

كلوا حلالا طيبا مما رزقكم الله وعلى الثاني كلوا من الرزق الذي يكون

حلالا طيبا فعلى الاول يكون حجة للمعترلة على ان الرزق لا يكون الا

قال
بن

حلالاً لانه يدل على الاذن في اكل كل ما رزقه الله وانما ياذن الله
 في اكل الحلال فيلزم ان يكون كل ما رزقه الله حلالاً وعلى الثاني حجة
 لأصحابنا على ان الرزق قد يكون حراماً لانه خصص اذن الاكل بالرزق
 الذي يكون حلالاً ولو لا كان الرزق قد يكون حلالاً لم يكن لهذا التخصيص
 فائدة انتهى قال النيسابوري بعد نقل شيء من هذا الكلام هذا صرف
 ولذا قال صاحب الكشاف حلالاً حال ما رزقكم الله مع انه راس المعترضة
 البيضاء وي وعلى كل الوجوه ولو يقع الرزق على الحرام لم يكن لذكر الحلال
 فائدة زائدة **قوله** وهو ما سبق اليه قد مر بيانه سابقاً في البقرة **قوله**
 بالتخفيف والتشديد الاولى للكسائي وحمزة وابي بكر والثانية لنافع وابن كثير
 وابي عمرو وحفص والثالثة لابي عامر وصادق **قوله** بان حلقه مقصدا اي
 سواء كانت منعقدة او غموساً كما ذهب اليه الشافعي **قوله** اي اليمين
 الصواب اي القسم والحلف لان اليمين مونت سماعي ثم في قوله اي اليمين
 اذا حتمتم اشعار بان اليمين سبب للكفارة والحنت شرط لها فيجوز تقديم الكفا
^{وبه الاشارة خاتمة الكفارة الى اليمين على غيره}
 على الحنت كما ذهب اليه الشافعي **قوله** لكل مسكين مدا وعندنا نصف
 صاع **قوله** اقصداه واغلبه اي اوسطه قيمة واغلبه رواجاً **قوله**
 بما تسمى كسوة اشارة الى اناز الكسوة في قوله تعالى مصدر **قوله** حملاً
 للطلاق على المقيد وعندنا يكفي المطلقة **قوله** واحداً مما ذكر فيه اشعا
 بما ذهب اليه الشافعي من انه اذا كان قوت يوم و ليلة يكفي نفسه
 و عياله وكان ما يفضل منه كافياً لطعام عشر مساكين وجب عليه الاطعام

وجه الاشارة بقصد بالياء
 فان التخصيص من لوازم المقصد
 وان التخصيص شرط لتفصيل الحكم
 دون اطلاق المحض

والاجاز له الصوم ويجوز عندنا اذا كان عنده ما لا يجب فيه الزكوة لانه عام

قوله وظاهره لا يشترط يعني ظاهر لفظ القران يفيد الاطلاق لعدم

يقيد وعندنا لا يشترط بقراءة ابن مسعود ثلثة ايام متتابعات والاصل

ان القراءة الشاذة حجة عندنا لا عند من نص عليه الامام حيث قال

القراءة الشاذة ليست بحجة عندنا **قوله** المسكر الذي هذا التفسير

شامل لكل مسكر سواء كان متخذاً من العنب وغيره ففيه اشعار بان كل

قوله اي الرجب المعبر به عن هذه الاشياء فيه دفع لما يتوهم

من ان ضمير المفرح لا يعود الى الجمع وقوله ان تفعلوه بدل اشتمال من الضمير

المنصوب اي فاجتنبوا فعل هذه الاشياء **قوله** اي انتهوا يعني انه

استفهام لفظاً ونهي معنى وهو يدل على طلب الانتهاء من انتهوا نص عليه

ارباب البيان في جت هل في باب الانشاء **قوله** الصغار منه والكبار تفسير

للواحدي حيث قال ما يناله الايدي من الصيدا فهو الفراح والبيض صغاً

الوحش ما يناله الرماح فهي الكبار **قوله** بالتونين ورفع ما بعدة هي الحنة

والكسائي وعاصم والاضافة للباقيين **قوله** اي شبهة في الحقة اشعا

يما ذهب اليه السافعي من ان المراد به المثل صورة فيماله مثل والا فالقيمة

ووافقه منا محمد رح والواجب عندهما هو القيمة لان حكم ذوى العدل تقتض

ان يكون هو القيمة التي هي مثل معنى اذا المشابهة في الصورة لا يتوقف

على الحكم **قوله** وقد حكم ابن عباس رض اشعار بان ما في الآية

ممول به ايضاً **قوله** في العتب هو الشرب المتصل كما يشرب الغنم والبقر

له في نسخة
قوله الكبار
باضافة لفظه

قوله حال من جراء وذلك لان الجراء تكرر مرصوفة بحجة اسمية كما فسره
 نفسه حيث قال هو مثل ما قتل او مضى قولوك انت الاضافة بيانية و
 قال الثرم انه حال من الضمير الجرو في به وقدامه البيضاوي لترجحه
قوله على مساكينه اي مساكين الحرام وعندنا يتصلق به حيث يشاء
قوله ونصبه اي نصب بالغ الكعبة **قوله** وان وجداه جملة في
 والضمير المستكن من قتله والبارز الجراء وفيه ابدان بان كاهة اول الخبر
 كما قال به الشافعي وابو حنيفة ومالك وقال احمد وزفر انها للترتيب وهكذا
قوله الاقي وان وجداه اي وان وجد المد **قوله** وفي قراءة باضافة
 قدام مثلها انفا **قوله** وجب عليه ذلك الى قدرة ليتعاق به ليداق
قوله ثقل جراءه في فيه اشعار بان فيه استعارة مكنية حيث شبه
 الجراء بالطعام الوبيل الذي لا ينفخم وثقل على الطاعم ثم اثبت له ما
 يلازمه من الثقل المكروه ويقال مرعى وبيل وطعام وبيل **قوله** والحق
 بقتله هذا الاحاق بالسنة وفيه تعرض بسعيد ابن جبير وداود الظاهري
 حيث قال بعد ذلك وجوبه في الخطاء مستدلين بان نص القران خير من السنة
 وقول الصحابي **قوله** ما يقذفه ميتا فسره بما يعي السمكة الطافية لكونها
 حلالا عند **قوله** ان تصيدوه بدل اشتمال من صيد البر ليدفع
 ما يتوهم من لفظ صيد البر حمة ما صاده حلال لا لطلاق صيد البر
 عليه ولذا فرعه عليه بقوله فاوصاه حلال ولكن يشتر فيه ان لا يصاد
 لاجله لان لحم الصيد مباح للحرم عندنا بشرط ان لا يصيد ولا يصاد

نص عليه الامام **قوله** كما بينه السنة اراد بها ما روي عن جابر قال
 سمعت رسول الله صلعم يقول صيدا البر حلال لكم ما لم تصيدوا به او تصد
 لكم **قوله** وجبي ثمرات كل شئ الحبي الجمع مستفاد من قوله تعالى و
 بجبي الينثارات كل شئ **قوله** وفي قراءة بلا الف هي لابن عامر وحده
 ومعنى غير معتل ان اليناء فيه ليست منقلبة عن الواو من حيث النظر اليها
 وان كانت منقلبة عنها من حيث النظر الى اصلها الذي هو القيام **قوله**
 بمعنى الاشهر ايدان بان اللام لام جنس كما يقال الكتاب بمعنى الكتب
قوله تامر صاحبها من التعرض قد مر بيانه في اول هذه السورة
قوله المعنى اذا سالت فما حصله ان الآية الاولى كبرى القياس والثانية
 صغرى والقياس اقترا في على ما يشبه الشكل الاول فيقال اذا سالتهم
 عن اشياء فبدي لكم ومتى تبدل لكم ساء كم بدواها فينتج اذا سالتهم
 عن اشياء ساء كم بدواها واذا كان كذلك فلا تسألوا عنها **قوله** بتركم
 العمل اي حيث تركوا العمل بها محمودا وعنادا **قوله** يسيدونها من سيدب
 الدابة اذا تركها مهمله **قوله** تبكر الهموم بكر الشئ اذا بادروا سأل
قوله يضرب الضراب يقال ضرب الفحل ضربا اذا وطى الناقة **قوله**
 وسموه كما هي انما سموه به اشعارا بانه حي ظهر بنفسه وهذا على سبيل
 المبالغة والافهوف في الاصل محمى حام **قوله** اي الى حكمه وذلك لانه هو
 المقصود من الامر **قوله** قبل المراد لا يضركم القليل مجاهد وسعيدا
 جبر **قوله** الحشني نسبة الى حشني بن نمرابي حي من قضاعة و

والشح المظاع الجبل الغالب والهوى المنبع الشهوة القاهرته والدين الموثرة المختارة
 على الدين وانه عجاب الغرغرين والبطر **قوله** اي اسبابه قد مر بيانه **قوله**
 توقفتها من حبست الدابة اذا وقفتها **قوله** اي صلوة العصر هذا ما ذهب
 اليه الجمهور وفيه اقوال شتى **قوله** المقسم له او المشهود له الاول مستفاد
 من قوله يقسمان والثاني من شهادة بينكم **قوله** اي فعلا ما يوجب اشعار
 بان استحقاق الاثم كناية عن الفعل الموجب له **قوله** وفي توجيهه ليهين
 عليهما اي جلفان كما حلف الا ولان فيقسمان بانها اطلعا على خيانة
 الاولين او كذبا بهما في الشهادة **قوله** الوصية مرفوع على انه مفعول
 ما لم يسم فاعله والفعل مبني المفعول كما هو قراءة الجمهور وكلمة على على
 هذا التقدير بمعنى اللام اي من الذين اوجب لهم الوصية برد التركة
 اليهم واما القوم فهم على ان الضمير في الفعل للاثم اي استحق الاثم
 واستحقاق الاثم كناية عن الخيانة فعننا جئني عليهم **قوله** يبدال من خبر
 هذا رجع وان صح وقوعه نغتناله لان النكرة المخصصة توصف بالمعرفة
قوله وفي قراءة الاولين هي حمزة ويعقوب وابي بكر **قوله** اي
 يميننا فسرهابها لانها لا يكون شاهدين في الاصل وانما اتى بلفظ الشهادة
 على المقابلة **قوله** المعنى ليشهدا المختصر من الاشهاد وهذا معنى
 قوله خبر بمعنى الامر **قوله** واعتبار صلوة العصر حاصله ان تخصيص
 صلوة العصر الاثنين من الورثة ليس قيذاً للتخفيف بل الاول لاجل
 التغايط لحضور الملائكة والناس والثاني لخصوص الواقعة فلا مفهوم له

كما قيل في قوله ويل كل
 مرة لذة ان الذي يسم بالاثم
 ان الموصول الصلة نعت
 لوجه كونه خبراً صوتاً ١٢

قوله مخرصاً بالذهب اي مخلقاً بجذارة الذهب **قوله** ورجل اخر
هو مطلب بن ابي وداعة السهمي **قوله** اقرب الى اي اقرب توسلاً
الى ان لا يكذب الشهود ولا اوصياء **قوله** الى سبيل الخير هذا متعلق
بلاي يدي **قوله** ذهب عنهم عليه جواب سوال مقدار تفسيره ان الانبياء
يشهدون على الامم يوم القيامة والشاهد لا بد له من علم الواقعة والظن
فكيف يصح ان يقولوا لا علم لنا وحاصل الجواب ان ذلك لشدة الهول ون
الجهل هذا وقال الامام هو عندي ضعيف لانه تعالى يصف المؤمنين
بانهم لا يخزيهم الفزع الاكبر والانبياء اشرف واعلى بل الاصح انهم نقوا
علمهم في مقابلة علمه تعالى **قوله** كما سبق في آل عمران اراد به
ما ذكره بقوله وروى الشيخان حديث **قوله** والكاف اسم لان حرف
لا يكون مفعولاً وقلما سابقاً **قوله** وفي قراءة ساحر هي الحزق والكسائي
قوله امرتهم على لسانه فيه اشعر بان هذا الاحياء لم يكن بطريق الالهيات
والالقاء كما قيل **قوله** وفي قراءة بالفوقانية هي للكسائي وحده **قوله**
في اقتراح الايات اي بعد ظهور ايات كثيرة لان اقتراح اية بعد ظهور ايات
كثيرة يدل على عدم الاذعان بتلك الايات الواضحة فهو محل التقوى لا محالة
قوله نرداد عيلاً واذك لانهم كانوا مومنين وكان لهم علم استدلالي **قوله**
اي يوم نزولها فيه اشارة الى ان المستكن فيكون عايداً الى المائدة باعتبار يوم
نزولها لا بحسب نفسه لان العيد اسم لكل يوم فيه جمع فلا يصدق العيد
على المائدة بنفسها والمعنى انزلنا علينا مائدة يكون يوم نزولها عيداً لنا

قوله بالتخفيف والتشديدا الثانية لنافع وعاصم وابن عامر والاولى للبيان
 قوله اي يقول هذا مبني على ما ذهب اليه الجمهور من انه يقول له يوم القيامة
 وقيل قال له يوم رفع الى السماء قوله توبينا بقومه حاصله ان المقصود من
 هذا السؤال هو توبيخ قومه على ما فعلوه بعد لعلمه تعالى انه لم يقل ذلك قطعا
 قوله وقد ارعد اي خاف وفرع وقد مر ما عليه والصواب انه فوضع عليه
 الى علمه تعاخص عليه الامام قوله ولي للتبيين معناه ان لي هذا القول
 وانا ارتضاه ولو رخص بما قيل من انه حال من نحو لان التقديم حال الجور عليه
 كتقديم الجور على الجار وبما قيل من انه متعلق به لان الجور لا يعمل فيما قبله على
 التراجع قوله اي ما تخفيه من معلوماتك فيه اشعار بان ذكر النفس على المشا
 وهذا على مذهب من لا يجوز اطلاق النفس عليه تعالى واما من جوزة ولا
 حاجة اليه نص عليه النيسابوري قوله من اقام على الكفر منهم اي من
 مات عليه وهذا قوله الاتي اي لمن آمن منهم جواب اشكال مقدر تقريره
 ان تعذيب الجميع ومنهم من آمن وكذا مغفرة الجميع ومنهم من اقام
 على الكفر حتى مات لا يصح ولا يتصور ولا يليق القول به بشأن الانبياء
 عليهم السلام وحاصل الجواب ان المراد به بعض القوم اي من كفر و
 من آمن وهو مبني على الاستخدام بان اريدا بضمير الناس بعضهم
 قوله ولا ينفع الكاذبين في الدنيا لعله مستفاد من تقديم المفعول
 على الفاعل اعني الصادقين على صدقهم قوله وخص العقل
 هذا اذا احدا الشيء بمعنى الموجود اذا لم يكن بالامكان العام واما اذا احدا

بمعنى المشي فلا يشمله تعالى اذ المشي انحصر من الممكن بالامكان الخاص

سورة الانعام

قوله هل المراد الاعلام الشعر بانها جملة خبرية وكل جملة خبرية
موضوعة للاعلام والاشعار فهذا الجملة بحسب اصلها ان تكون
للاعلام بان كل جملة ثابتة لله منوابة بيت كل جملة تعالى **قوله** او الشفاء
عطف على الاعلام يعني او المراد به الشفاء على ان جملة انشائية بمعنى
او المراد به كلامها من الاعلام والشفاء **قوله** اي كل جملة ونور اشعار
بان اللام للاستغراق **قوله** لكثير اسبابها وذلك لان الظلمة عدا
وهو معطل بعامل نشي الانزى ان عدم المعاول يتروى على عدم
علة من اجعل الاربع ووجوده يقتضي وجودها **قوله** وهذا من دلائل
وحداثته وذلك لان جاعل الظلمات والنور يتبع ان يكون ممكنا لانه
ممكن الا هو نور او ظلمة او متلبس باحدهما فيجب ان يكون واجبا لامتناع
صدور الاشياء عن الامتناع واذا كان واجبا كان واحدا لامتناع تعدد
الواجب كما تقر في موضعه **قوله** مع قيام هذا الدليل فيه اشعار بان
كلمة ثم الاستبعاد والانتكار **قوله** مستحق للعبادة اوله به لان الله عالم
على التحقيق والاعلام بل الاسماء لا تعمل في الظروف **قوله** اهل مكة
لان السورة مكية **قوله** عواقب انما فسرها التناء بالعواقب لان عاقبة
الشيء يكون حكاية عما يتضمنه من الخير والشر **قوله** عن الغيبة
في المير **قوله** بتكديهم الانبياء فيه اشعار بان هذا الواحد كان قائما

مقام جميع ذنوبهم وجامعها وانه لم يملك قوم يحرم الذنوب دوز المتكذيب
 قوله روق وهو جلد رقيق يكتب فيه قوله لانه انفى الشاك وذلك
 لان الاعيان قد تسحر قال تعالى وسحر الاعيان الناس قوله تعنتا وعنتا
 فيه اشعار بان كفرهم كان لذلك قوله لتوبة ومعدرة الاول الرجوع
 عن المعصية مطلقا والثاني استغفاء التقصير الذي صدر عنه لما منع و
 هما مفهومان متغايران قوله اي المنزل عليهم اي الذي اقترحوا انزاله
 عليهم انما جعل الضمير المنصوب لما يستفاد من قوله انزل عليه وانزل
 مع بعد لانه لا يجوز ان يعود الى الملك لامتناع الجولية الذاتية اذ لا
 معنى لجعل الملك ملوكا قوله اي على صورته فيه اشعار بانه لا يمكن
 جعل الملك على حقيقة الانسان لاختلاف الجنس النوع والتجذير في الماد
 قوله ان لم يقولوا فيه اشعار بانه متعين لاجواب سواه على انهم
 فلا يجيبون به انفسهم كما قال ولئن سألتم من خلق السموات
 والارض ليقولن الله قوله فضلا منه اي التزم الرحمة بالتفضل
 والاحسان فلا هي اجبة منه ولا واجبة عليه قوله مبتداء
 يعني ان الموصول مبتداء وفهم لا يومنون خبر لتضمن الموصول معنى
 الشرط وهذا على قول الزجاج وقال لا خفض انه بدل من ضمير الخطاب
 واحل وجه التبرج از الغائب لا يبدال من الخطاب قوله حل اشعارا
 من السكنى دوز السكون لانه على هذا التقدير انهم القول بخلاف
 فعل اعنى وحرك ليكون المعنى واه ما سكن في الليل والنهار وحرك

قوله اي كل شئ تفسير للوصول المراد به ما يدخل تحت اليد النهار

قوله مبدا عمها اي خالقها بحيث لم يسبق عليه احد قال اعرابي في

يدرانا فطرتها اي ووجدتها ولم تكن السابق **قوله** لا اي لا اخذ غير وليا

على ان الاستفهام للاكار **قوله** وقيل لي زاد ذلك لتلا يلزم عطف

الاشياء اعني النبي ^{عليه السلام} على الخبز اعني اني صرت **قوله** بالبناء للمفعول

الاولى للجمهور والثانية لجمهور والكسائي وابي عمرو **قوله** والعائد محذوف

اي العائد الذي يعود الى العذاب التقدير من يصرفه الله عنه **قوله**

اي اراد له خيرا فما نفس الرحمة به لانها الرقة والغفرة ولا يتصور الرقة فيه

تعالى لاستلزامها التعريف كذا المغفرة لاقتضاءها استحقاق العذاب **قوله**

ولا يقدر على دة ^{الارستقراطية} هذا مستفاد من بناء الخبر على الضمير وتقديم الظرف

على عامله **قوله** مستعليا فيه ايدان بان فوق عبادة في محل النصب

ان المراد بالفوقية علو المرتبة **قوله** تميز محمول اي معناه شهادة اي شئ

كبير كما في طاب زيد نفسا اي طاب نفس زيدا **قوله** على ضمير انذار

اي ضمير الخاطبين ومن بلغه القرآن يعم الموجودين في عهدا عليه السلام

ومن بعدا وقيل المراد بمن بلغ من احب **قوله** استفهام انكار معناه ان

القول به امر منكر عقلا **قوله** توبينا قد مر بيانه مرارا **قوله** بالتاء والياء

والنصب والرفع الفوقانية مع الرفع لابن عامر وابن كثير وحقق مع ^{النصب}

لابي بكر وابي عمرو ونافع والتخمانية مع النصب للباقيين **قوله** اي

معدرتهم تفسير ابن عباس قتادة **قوله** بالجر نحو النصب بناء

للنصب والرفع الفوقانية مع الرفع لابن عامر وابن كثير وحقق مع

الاول للجمهور والثانية للجزء والكسائي **قوله** بنى الشراخ عنهم اي
افتروا على انفسهم حيث نفوا الشرك عنهم بازقوا ما كانا مشركين
وذلك لان نفي الواقع كذب وافتراء كاثبات غير الواقع **قوله** للتبني
قد مر بيانها تحت قوله ياليتني كنت معهم **قوله** برفع الفعلين الاول

للجمهور والثانية للجزء وحفص ويعقوب والثالثة لابن عامر وحدا
قوله للاضراب عن ارادة الايمان حاصله ان كلمة بل هذه مستعملة

للاضراب بما يستفاد من كلمة التمني وفيه اشعار بانهم لم يريدوا بذلك
ايمانهم بل نفاقا لاذنك ندامة على ما فعلوا في الدنيا والظرف الاول اعني
بقولهم متعلق بيكتمون والثاني اعني بشهادة جوارحهم متعلق بظهور

قوله فرض فيه تنبيه على ان ردهم الى الدنيا ممنوع **قوله** على
ساز الملكة انما قال ذلك ليعالج مخالفة قوله ولا يكلمهم الله **قوله**

البعث وحساب اي البعث مع الحساب لان المفتر لا يشترك به الا اثنين
الابتاويل الجموع او المذكور وهو الراجح **قوله** ونداءها حجازي وقال

الزجاج معني دعاء الحشر تنبيه الناس على ما سيحصل لهم من الحسرة
ويجبر العرب عن تعظيم امثال هذه الامور بهذا اللفظة فتاويله يا ايها الناس

تنبهوا على ما وقع فوق النداء على غير المنادى وقال سيبويه النداء
للحسرة حقيقة على معني ان هذا وقتك فاحضري فقول الشارح

مخطوط لان تفسيره باي هذا وانك لا يصح على ان يكون نداءها حجازا
قوله بان تاييهم عند البعث تفسير للسدي وقيادة وقيل هو

كان حجازيا
اي ان نداءه حجازي

تمثيل لمقاساتهم العذاب لتقبل **قوله** اي الاستعمال فيها قد مر بيانه

في البقره **قوله** وفي قراءه ولدار الاخره هي لابن عامر وحده **قوله**

بالياء والتاء لخطاب لابن عامر وحفص ونافع ويعقوب والغيبه للباقي ^{قارن}

قوله للتحقيق وذلك لان التقليل لا يليق بشانه تعالى على انها قد

تستعمل لزيادة الفعل وكثره ايضا **قوله** وفي قراءه بالتخفيف الرهي

لنافع والكسائي من كذب فلان فلانا اذا وجدناه كاذبا اي لا يجداؤ

كاذبا فلا ينسبونك اليه **قوله** فيه تسليه للنبي صلعم اي لم يقصده

الاخبار عن تكذيب الرسل **قوله** سرا هو بفتح تين بحر الوحشي

قوله فافعل جواب الشرط على صيغة الامر وانما حسن هذا الخذ فلو كان

معلوما بقرينة المقام **قوله** المعني انك لا تستطيع هذا المعنى مستفادا

من نحو الكلام كقولهم ان قدرت فافعل لانه لا يقال لك القادر **قوله**

سماع تفهم واعتبار اشعار بان هذا النوع من السماع شرطه استجابة قوله

شبههم فيه ايماء الى ان اطلاق الموتي على الكفار من قبيل الاستعارة

المصرحة **قوله** بالتخفيف والتشديد الاولي لابن كثير والثانية للجمهور

قوله في تقدير خلقها وزرقتها بيان لوجه التشبيه وفيه اقوال شتى ^{الرسولية}

قوله فلم نكتبه بيان للتفريط المنفي لان عدم كتابة شئ تفريط ونقص

قوله للجماع من القراء الميمونث اجم وهو ما لقرن له خلاف الاقرن

قوله القيامة المشتملة عليه فيه اشعار بان نفس اتيان الساعة لا يتو

دخوة الله وحده بل ما فيها من العذاب الشدة **قوله** تتركون فسرغ

اي في قوله فان استطعت

اي لا يوجب دخولهم في النار الا اذا كانوا يمشون على رؤسهم

لما في الترك من الاختيار لكن النسيان اولى بمقام الهول والشدة لا التبرك
 يقتضي القصد والاختيار ولا يتحقق ذلك دون العقل والتميز **قوله**
 اي لم يفعلوا ذلك مع قيام مقتضي انما قال ذلك لان قيام مقتضي
 الشيء يدافع العجز عن فاعله في جملة واذا كان كذلك فلا يحصل التندب
 بداونه **قوله** تركوا الهم فسر بالترك لما مر من اعتبار القصد والاختيار
 فيه اذ النسيان مفعول عنه **قوله** فلم يتخطوا بيان للترك **قوله**
 والتشديد الاول للجمهور والثانية لابن عامر وحده **قوله** فرج بطر
 البطر الاثس وقلة احتمال النعمة وفيه اشعار بان مطلق الفرج غير ملائم
 ولا يوجب زوال النعمة **قوله** اي اخرهم تفسير للدابر فانه اخر كل شئ
 واصله **قوله** اخبرني قال في القاموس وفي الحديث ارايتك ارايتكم
 ارايتكم وهي كلمة تقولها العرب بمعنى اخبرني واخبرني والناء مفتوحة
قوله بما اخذت منكم انما اول الضمير المذكور بالموصول الموصوفين كمنه
 رجوع الضمير المفرد المذكور الى اثنين او ثلثة والظرف اعنى بزعمكم
 متعلق بيايتكم **قوله** ليلا او نهرا تفسير للحسن بضم **قوله** لا تنفي
 للاستواء على ان الاستفهام لانكار **قوله** بالقران الهم تفسير لا عباس
 وذهب اليه الزجاج وقيل بان الله قال الامام والاول اولى **قوله** جملة
 النفي الهم قول للزجاج وهي محل الخوف وذلك لان الحال يكون قيدا
 للعامل محيطا به في المقيد هو المقيد فيكون الخوف في الحقيقة مضمون
 هذه جملة التي هي قيدا للحسن **قوله** والمراد بهم المومنون لعاصم

وقيل هم الكافرون الذين تقدم ذكرهم وقيل الكل ولا يرد على الاول ان
المؤمنين لهم شفيع وولي فكيف يصح في حقهم ليس لهم ولي ولا شفيع كما
نقول ان المؤمنين ليس لهم من دونه ولي ولا من دون اذنه شفيع هذا

حاصل مانص عليه الامام **قوله** باقلاهم عمام عليه يقال اقلع الرجل

عنه اذا تركه واعرض عنه **قوله** اعراض الدنيا الى جمع عرض وهو ^{المتاع}

قوله ان فعلت ذلك الربي ان طرفتم فيه ايدان بانحلت تكون من الظالمين

عطف على تطرحهم على وجه التشبُّب بان طرفه اياهم سبب لكونه من الظالمين

والاصل ان تطرحهم جواب للنفي وتكون من الظالمين جواب للنهي المقداري

فلا تطرح فتكون من الظالمين **قوله** منكسرين فيه اشعار بان الاستخفاف

الاي للاسكار **قوله** وفي قراءة بالفتح هي لنافع وعاصم وابن عامر ويعقوب

قوله حيث ارتكبه قد مر بيانه في تفسير هذه الكلمة **قوله** وفي

قراءة بالفتح هي لمن فتحه الاولي بسوي نافع رض **قوله** فالكفيرة له

انما اول ذلك لان المفتوحة مع اسمها ^{اي كونه الاولي} يا وخرها تكون في حكم المفرد

فيجعل منه مفرد مبتداء ولا بد له من خبر فقد ارتجار والبحر وور

كما تقدره في ما تقدم حيث قال غفوره ورخيره **قوله** وفي

قراءة بالفتح الثانية هذه الحرة والكسائي وابي بكر والثانية لنافع

وخدا **قوله** بربي حيث اشركتم به معناه كذا يتم باسم ربي حيث
اشركتم لان الاشراك بالله انكار لوصفاته **قوله** وفي قراءة يقصر
هي لابن كثير وعاصم ونافع **قوله** خرائذه او الطرق الموصلة الاول

له
وذلك ان المبتدأ للبدل من جملته
فالجملة رتبة المبتدأ فيكون
الاول

اشارة الى انه جمع مفتوح بفتح الميم والثاني الى انه جمع مفتوح بكسرها ويويداة فإيه
مفتوح الغيب الضمير ان الخبر وان للغيب والظاهر هو المعنى الاول كما يدل
عليه لا يعام بالاله **قوله** وهي خمسة هذا الضمير المرفوع لتلك المتفتح
بمعنى الخزان لأن ما هو مذكور في هذه الآيات هي الخزان لا غير **قوله**

القفار والقري التي على الأنهار كالأهاتفسير الجاهل **قوله** عطف على
ورقة اي الثلاثة معطوفة على ورقة ويلزمه تسليط السقوط على الكنان
يقال وما تسقط من حبة ولا رطب ولا ياس وهو كما ترى اللهم الا ان يراد بالسقوط
ما هو اعم منه بعم النحل **قوله** والاستثناء بديل الاشتغال اليه وذلك لان بديل
الاشتغال اكثر ما يكون موضحا لهما ما يتضمنه المبدال منه ولذلك يكون
المبدال منه مقتضيا له ولا شك ان الكتاب المبين يوضح علمه بانه هو قال الامام

هذا هو الاصوب **قوله** ارواحكم اراد بها الامراض التي بها الحس والحركة وهي
الارواح النفسانية ولا شك ان الروح النفساني يبطل في النوم بحسب التأثير كما
لا يخفى **قوله** مستعليا قدم سبانه **قوله** وفي قراءة توفاه اليه هي لحمه و

الكسائي وعاصم **قوله** اي الخلق بيان لمرجع الضمير والاولى ان يقول انه التفات
من الخطاب الى الغيبة **قوله** وفي قراءة اجانا هي خنزرة والكسائي وعاصم

قوله بالتحفيف والتشديد الاولى بالهموز والثانية لحمته والكسائي وعاصم
وابي جعفر **قوله** سواها وذلك لان عطف العام على الخاص يحكم بان

المراد ما سوى ذلك الخامس **قوله** فمنعها اي منعي تلك المسألة **قوله**
اما انها كائنة اما حوت تنبيه والضمير المنصوب للآية الثانية بحسب ما فيها

قوله الصادق فسر به بمناسبة التكذيب **قوله** وهذا قبل الامر بالقتال

قال الامام وهو بعيدا ولعل وجه البعدان في الوكالة بمعنى الجازات لا ينافي

اية القتال **قوله** تهديد لهم وذلك لان هذه الجملة تستعمل في التهديد

غالبا فهي خيرة لفظا والشائبة معنى حيث لم يقصد بها الاخبار **قوله**

بالاستهزاء فيه رد على من تمسك بهذه الاية على ترك النظر في ذاته تعالى

وصفاته بانه خوض في اياته وحاصل الردان المراد به الخوض على سبيل

الاستهزاء لا مطلقا بآي وجه كان **قوله** بسكون النون الى الاولى بالجمهور و

الثانية لابن عامر وحده **قوله** لم نستطع ان نجلس اليه وذلك لانهم يخوضون

فيها ولا سيما سمعة ورياء لنا **قوله** كنفوه اليه ماض مجهول من التكليف **قوله**

تسلم الى الهلاك تفسير الحسن مجاهدا ماخوذ من اسلمه قومه اذا خذلوه و

تركوه في ايدي الاعداء **قوله** تفدا كل فداء تفسير اصحاب الكشاف وافتدا

به فاعل يؤخذ لما صرح به في الكشاف من ان العدل ههنا مصدر فلا يستلزم

ضميره وفي قوله ولا يؤخذ منها عدل بمعنى المفتدائ به **قوله** اصله هذا

مهني على ان الاستهواء ماخوذ من هوى هويًا اذا نزل من الاعلى الى الاسفل

فصار كقوله **قوله** بشرى بالله فقد اخرج من السماء قال الامام انه اولى لانه اكل

في الدلالة على الضعف واللاهشة **قوله** وجملة التشبيه المراد حاصله ان

الجار والجر راعني كالذي استهوته ليس متعلقا بالفعل المضارع اعني

نزدحتي تكون الرد على الاعقاب وجه التشبيه بل هو متعلق بجد وفي

هو حال من ضميره اعني ضمير المتكلم مع الغير والتقدير انزلني على استقبالي

مخزن ضالين مثل الذي اضلّه الشياطين فوجه الشبه هو النجس والاضلال
قوله وما عداه ضلال إلى مستفاد من تعريف النجس وتوسيط ضمير الفصل
قوله أي بان نسبه فيه اشعار بان الباء بمعنى اللام إذا مر بعد الياء بالياء
 لا باللام **قوله** أي بان فيه اشعار بان ان اقيموا معطوف على محل نسلم
 والمعنى امرنا الله بان اسلموا له وان اقيموا الصلوة **قوله** أي محققا اشعار بان
 اجاروا النجس ورفى محل النصب على الحالية **قوله** واذكر فدارة اشعار بان
 كلام مستأنف **قوله** القرن فيه على ابي عبيدة حيث اخذ الصور جمع
 صورة وقد شنع عليه اكثرهم **قوله** كملك فيه لغيره مستفاد من تقديم
 الظرف كما تقر في موضعه ولا محل له من الاعراب **قوله** وهو لقبه و
 اسمه تارخ هذا ما ذهب اليه الزجاج من انه لا خلاف بين النسبين في
 ان اسمه كان تارخ وفيه جواب عما قاله بعض الملاحدة من انه تعالى
 اخطأ في النسب حيث قال لا بيه ازر ولو يكن اسمه ازر وما حصل
 بجواب انه انما اتى به لشهرته بهذا اللقب **قوله** ملك فيه اشعار بان
 الملكوت هو الملك وانما التاء فيه للبالغة كما في الرغبوت من البرغبة و
 الرهبوت من الرهبة **قوله** ليستدل به قدر ذلك للاشعار بان **قوله**
 ليكون معطوف على مقدر محذوف وليست الواو زائدة كما قيل **قوله**
 وجملة وكذلك وما بعد ها فيه ايدان بان هذه الاراء كانت قبل هذا
 القصه وتري حال ما ضيد **قوله** وعطف على قال هذا بيان اتصال
 هذه الجملة بالجملة السابقة ليصح وقوع تلك الجملة اعتراضا لانه يقع بين

كلامين متصايين معنى **قوله** قيل هو الزهري وقيل هو المشتري **قوله**

في زعمكم هذا اشعار بما هو الصحيح المبرهن من انه عليه السلام كان مسلماً

قبل هذه الواقعة ولم يقل ما قال معتقداً او شاكاً بل قال ذلك وضعا وتعرضاً

كيف وقد قال تعالى اذ جاء ربه بقلب سليم وادنى مراتب سلامة القلب هو الاسلام

ومعنى الآية ان زعمكم هذا ليس بصحيح **قوله** ان اتخاذهم بدل اشتمال

من الافلين **قوله** فلم يخرج فيهم ذلك اي لم ينقم وفيه اشارة الى انه كان

دعوة منه على سبيل التعريض **قوله** تعرض لقومه هذا يناسب

تفسير الهداية بالاثبات على الهداية لانه لا يمكن الاهتداء في قومه حتى

يتصور الثبات عليه وذلك لانه لا بد ان يكون المعرض به ثابتاً في الحق لا يبدل

كقوله تعالى ومالي لا اعبد الذي حيث نفى العبادة عن نفسه ليصح نفيها

عنهم اي ما لكم لا تعبدون بل معناه على تقدير التعريض لئن لم يخرجني

ربي من الضلال ابصر الخطاب لهم باق لئن لم يخرجكم ربكم **قوله** ذكره

لتذكير خبره هذه مسئلة مشهورة على ان هي صيانة الرب عن شبهة التانيت

قوله فقالوا ما تعبدنا حاصله ان قوله اني وجهت ليس بياناً لقوله اني بري

بل هو جواب سوال مقدار والمقصود منه بيان وجه الفصل على هذا النمط

قوله فصلت بعبادتي فسر التوجيه بالقصد لانه لا يتعدى باللام بخلا

القصد فانه يقال قصداً وقصد له وتوجيه الوجه كناية عن الطاعة والعبادة

قوله جادلوه قد مر بيانه في البقرة تحت قوله ليحاكمكم **قوله** وهداد

بالاصنام مستفاد من قوله الاتي ولا تخاف ما تشركون **قوله** بتشديد

النون

الأولى للجمهور الثانية لنافع وابن عامر **قوله** لاكن اشعار بان الاستثناء
منقطع لان المشية ليست من جنس ما يشركون به ويجوز ان يكون متصلا
على ان يكون المستثنى منه من جنس الوقت اي لاخاف ان يصيبني لك
بكره في وقت من الاوقات الا وقت مشية ربي ان يصيبني لك بكرة

قوله اي وسم علمه هذا على تحويل التميز فاعلا **قوله** عن الله تعالى
فيه اشعار بان المحذور منه محذوف وليس اشراكهم بالله محذورا منه في الحقيقة
بل هو منشاء المحذور والتقدير ولا تخافون الله لاجل انكم اشركتم به **قوله**
اي هو مخن يعني ان الاحق بالامن مخن وفيه ايماء الى انه لم يقصد التمييز

من الترديدا لانه متعين بل المقصود هو التوبيخ **قوله** ارشاداً لها
حجة انا اضطر الى هذا التفسير لانه لما ابدان جحتمنا من اسم الاشارة
بقي لجار والمجر وراعني على قومه بلا عامل يتعلق به لان المبتداء وما
يبدل منه لا يعمل في متعلقات الخبر فالجاء الى تقدير عامل في خبر على
مخويكون حجة عاملا فيه فقوله حجة منصوب على انه حال من الضمير
المجرور عامل في ذلك الظرف قال البيضاوي متعلق بجحتمنا ان جعل خبر

تلك ومجدون ان جعل بداله اي اثناها حجة على قومه **قوله**
بالاضافة والتنوين الاولى للجمهور والثانية لعاصم وحن والكسائي يقفون
قوله اي نوح هذا راجح القولين عند المفسرين والثاني ان مرجع ^{الضمير}

ابراهيم عليه السلام **قوله** يفيدان الدرية يعني ان عد عيسى
عليه السلام من ذرية نوح عليه السلام يفيد ذلك **قوله**

قوله ابن ابي هارون الح قال في المعالم هو الياس بن بشر بن فخاص بن

عمر بن ابراهيم بن هارون بن عمران وقيل هو ادريس وله اسمان مثل يعقوب و

اسرائيل والاول اصح لانه عداه من ذرية نوح وادريس جداده بل جدا

ابيه **قوله** اللام زائدة فيه اشعار بان يسع في الاصل علم اعجمي خات

عليه اللام واللام التي تداخل على الاعلام تكو زائدة **قوله** عطف

على كالأقلام هذا على الثاني لترجيح القرب وللمناسبة بين الكل والبعض

لان من تبعيضة **قوله** لم يكن له ولدا كعيسى ويحيى **قوله** فر

وذلك لا متناع صلا والشرك من الانبياء عليهم السلام **قوله**

هم المهاجرون والانصار هذا راجح الاقوال في تفسير القوم **قوله**

من التوحيد او الصبر هذا مبني على ما قيل من ان المراد به الاقتدا

بهم فيما اجمعوا عليه من القول بالتوحيد والترية عما يليق به تعالى

وعماقيل من ان هدام الصبر على المصائب المكاره **قوله** بهاء

السكت وقفا هذه للجمهور والثانية كحرق والكسائي **قوله** اي عظمة

هذا ابن عباس والثاني للاخفش ومعناه على ما مضى عليه التيسار

انهم لم يعرفوا حتى معرفة في اللطف بالاولياء والقهر على الاعداء **قوله**

بالياء والتاء الخطاب للجمهور والغيبة لابن كثير وابي عمير **قوله** اي

ما يحبون ابداءه فيه اشعار بان الضمير لبعض منها على طريق الاستعداد

لئلا يلزم المنافاة بين ابداء الكل واخفاء الكثير **قوله** بيان التبرس عليكم

وذلك لانهم كانوا يستفحون على الاوس والخزرج بخاتم الانبياء نبي

في قوله انهم لم يعرفوا حتى معرفة في اللطف بالاولياء والقهر على الاعداء قوله

اخر الزمان ولكن كان وقت ظهوره ملتبسا عليهم فلما بعث النبي صلعم وانزل
 القران رفع الحجاب وازيل الالتباس وقيل كانوا يقربون ايات التوراة التي
 كانت مشتتة على نبعته صلعم ولكن لا يفهمون معانيها ولا يداون اشاراتها
 الى ان بعث النبي صلعم ففهموا ما كانوا لا يفهمون قبله **قوله** بالناء والياء
 الخطاب للجمهور والغيبة لابي بكر عن عاصم والضهير للكتاب **قوله** عطف
 على معنى ما قبله ^{اي قبله} من المبارك والمصدق ولا يخفى ما فيه من التكلف فالاولى
 ان يقدر محذوف يتعلق به اللام سواء كان فعلا مثل انزلناه او اسما نحو
 كائن وحاصل **قوله** وهم المستهزءون اراد بهم نصرين الحارث السهمي
 اتباعه **قوله** سكرات سكرة الموت مثلاته سكرة الهم **قوله** تعنيفا
 فيه اشعار بان الامر ليس للمثال لعدم قدرتهم على لك الاخراج وانما المقصود
 هو التعليل والتعنيف **قوله** اذا بعثوا هذا القيد مستفاد من قوله كما
 خلقناكم لان هذا التشبيه لا يتصور قبل البعث **قوله** اي حفاة جمع حاف
 من حفى الرجل اذا مشى بلا حفاة ونعل الغرل بالجمعة فالمهملة جمع اغرل وهو
 الاقلت **قوله** بغير اختياركم اشعار بان التترك الغير الاختياري لا يورث
 الميادح وانما يورثه اذا كان ترك الدنيا باختيار **قوله** وصلكم وذلك لان
 البين مشترك بين الوصل والهمج ثم لما كان الوصل اخص من اجمع في الجملة
 وكان تقطع الوصل الذي هو نقيض الاخص اعم من تقرب اجمع الذي هو
 نقيض الاعم والاعم لا يستلزم الاخصى كان المقصود بيان التقرب فسراده
 بتشتت اجمع حيث قال اي تشتت جمعكم **قوله** وفي قراءة بالنصب

له على تقدير
 والعطف على انزناه
 على الفصل عن انزناه
 وعطف ان في على بركه

هي لنافع والكسائي وحفص عن عاصم **قوله** شاق الحب عن النيات هكذا
عليه الأكثر ومن ان الفلق هو الشق واذا اعدى بعن يكون بمعنى الاخراج
ومداخول عن يكون مخرجا قال يثشق عنى الارض اى اخرج منها ومعنى الالة
مخرج النبات من الحب والتخل من النوى وقيل متعناه خالق الحب والنوى **قوله**

مصدره بمعنى الصبح حاصله ان ذلك مصدر اصبح يصبح لانه اخذ بمعنى الصبح

على لجاز كما في قول امرء القيس **ع** وما لا صباح منك بامثل **قوله**

عن ظلمة الليل الم الصواب عن بياض النهار فان الشق اذا اعدى بعن
يكون مداخول عن مخرجا كما سبق ولا شك ان ظلمة الليل لا يخرج من اول
ما يبدا ومن النهار والذا قال في الكشاف فالت اصباح الذي هو عود الفجر
عن بياض النهار وما قيل من ان المراد به الصبح الكاذب حيث يظهر بعد

الظلمة فريدة تفسير الشاعر بقوله هو اول ما يبدا ومن نور النهار **قوله**

بالنصب اخره عن حجر عطف على لفظ الليل وعن الرفع ابتداء فان كليهما اقرآن

شاذة **قوله** عطف على محل الليل واما على لفظ الليل فلعا صم والكسائي

فانها اقرء او جعل الليل بصيغة الماضي والاولى للجمهور **قوله** حسابا

للاوقات فيه اشعار بان مفرد لا جمع حساب كما قال به ابو هيثم **قوله**

والباء محذوفة يعني كان اصله بحسيان **قوله** وهو حال من مقدار

فيه ايدان بانه ليس مفعولا تاما للجعل لان مفعوله الثاني يكون محمولا
على مفعوله الاول في المعنى والحسيان لا يحل على الشمس والقمر اعلى

المبالغة او بالتأويل **قوله** في الرحم وفي الصلب تفسيرا بن عباس رض

فان شق من قول
باصبح حال من قول
فان شق من قول
باصبح

وفسرهما بعضهم بالعكس والاول اجود لقوله تعالى ونقر في الارحام وقوله تعالى
 فجعلناه في قرار مكين **قوله** وفي قراءة بفتح القاف هذه للجمهور والاولى لابن كثير
 وابي عمر **قوله** ينبت هذا القيد مستفاد من لفظ النبات لانه لا نبات
 الا للثابت **قوله** بمعنى اخضر تفسير للزجاج يقال اخضر فهو خضر واخضر عور
 فهو عور واور **قوله** عرجين جمع عرجون وهو عود الكباش **قوله** و
 اخر جنابه فيه اشعار بان جنات عطف على نبات كل شئ فهو منصوب على
 المفعولية ورفع قراءته شاذة نقلت عن عاصم تبعاً لعل رضي **قوله** نظر
 اعتبار قيده به لتلايلهم طلب الحاصل لانهم كانوا ينظرون ليلا ونهاراً
قوله بفتح التاء والميم الاولى للجمهور والثانية لحمرة والكسائي والشجرية و
 الشجر مثال للاولى والثاني للثانية **قوله** كيف هو يعني يكون في اول الظهور
 الى خضرة ثم يعود الى سواد ويكون حامضاً ثم يعود حلواً ويكون بارداً ثم يعود
 حاراً وهذه تبدلات تقتضي فاعلاجها كما يضع كل مرتبة في محلها **قوله**
 كيف يعود اي كيف يصير وينقلب **قوله** حيث اطاعوهم قد مرسياً
 حاصله في تفسير قوله ان يدا عور الشيطاناً مريداً **قوله** بالتخفيف و
 التشديد الاولى للجمهور والثانية لنافع وحده والاختلاف الافتراء **قوله**
 من شأنه ان يخلق وهو الممكن بالامكان النفس الامري والوقوعي فان
 الممكن بالامكان الذاتي اذا كان متمنعاً بالغير لا يكون متحققاً موجوداً او يخلق
 مضارع مجهول **قوله** وهذا مخصوص هذا الجواب مبني على ان الآية
 تفيد عموم السلب ان المراد بالادراك هوروية البصر والجواب الثاني

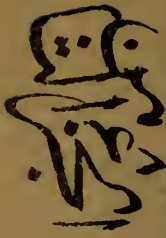
مبني على ان المراد بالدراك هو الاحاطة ولا شك ان نفي الاحاطة
لا يستلزم نفي الروية لجواران يرى ولا يحاط به والصواب في اجواب
ان الاية لا تفيد عموم السلب لان حرف السلب دخل على الايجاب الكلي
يفيد السلب الجزئي كما نقرر في موضعه **قوله** او يحيط بها علما هذا على
اجواب الثاني **قوله** باولياته فيه اشعار بانها ليس متقابلا للكتيف فانه

من صفات الاجسام وان كان مناسبا من حيث اللفظ **قوله** فامن
فيه ايدان بان المراد بالابصار هو الايمان لانه المقصود الاصل كما لا يخفى
قوله في عاقبة الامر اشعار بان اللام لام العاقبة وهي تداخل على امر
يلزم من فعل الفاعل في العاقبة ولا يكون غاية له كما في قوله تعالى فالتقطه
ال فرعون ليكون لام عدوا وحرناى صار لام موسى عدوا وحرنا مع انهم لم
يلتقطوه لذلك لكنه لما لزمهم عاقبة الامر صار بمعنى الغاية **قوله** وفي

قراءة درست على صيغة الخطاب وهي لابن عامر وحده **قوله** وهذا قبل
الامر اي الامر بالاعراض عن المشركين **قوله** اي غاية اجتهادهم فيه ايدان
بان جهدا منصوب على المصدرية وان اضافته الى الايمان على الا نساء **قوله**

وفي قراءة بالبناء هي لابن عامر وجماعة **قوله** وفي اخرى بفتح ان والاصل
ان الكسر لابي عمرو وابن كثير وابي بكر عن عاصم ويعقوب والفتح للباقيين
قوله بمعنى لعل هذا ما ذهب اليه الخليل لقولهم ايت السوق انك تشتري
اي لعلك وقال الواحدي هو كثير في الكلام ويؤيد القراءة لابي بن كعب لعلمها
قوله او معمولة لما قبلها اي باقية على اصل معناها ومعمولة لما قبلها اي

يشعروهم وظاهرة يدل على توقع الإيمان منهم وذلك لان معناه انكم لا تعلمون
 انهم لا يؤمنون بالايات المقترحة حين تحققها بل يحتمل ويتوقع ان يؤمنوا بها
 لكن المقصود نفي علمهم بعدم إيمانهم على معنى انهم لن يؤمنوا بالايات لما سبق
 كفرهم ولاكن لا تعلمون انهم لا يؤمنون **قوله** بضمين الاولى الحمزة
 وعاصم والكسائي والثانية لناقم وابن عامر **قوله** لاكن يعني الاستثناء
 منقطع لا متصل لان من شاء الله ايمانه لا يدخل تحت من سبق علمه بعلم
 ايمانه لان من سبق علمه بعدم ايمانه فبايمانه محال والمشية لا تتعلق بالمخالات
قوله سموه ماخوذ من المالا يقال مولا الموضوع تمويها اذا صار ذاماء و
 المراد به المزين **قوله** اي ليغزوهم انا اوله به ليظهر ان غزوا مفعول له
 وان قوله ولتصني معطوف عليه ولما كان الغزى فعلا لفاعل الایاء ومقا
 بحسب الزمان وكان الصغوف فعلا لا فعدة الكفار وانه ادخلت اللام على الثاني
 دون الاول **قوله** بالتحقيق والتشديد الاولى للجمهور والثانية لابن عامر و
قوله والمراد بذلك التقرير جواب سوال مقدار تقريره ان النهي عن
 الشئ يقتضي ان يكون المنهى ملوثا به ولا يتصور ذلك في حقه عليه السلام
 في باب الامتراء ونحوه فكيف نهاه الله عنه واجواب ان المقصود منه التقرير
 والاثبات ليعلم الكفار انه حق صادق وانه لا يليق بالامتراء وفيه نتيجة لهم و
 الهاب كما قال به الامام **قوله** بتقضى او خلف الاول راجع الى الاحكام
 والثاني الى المواعيد **قوله** عالم وذلك لما تقر من ان اسم التفضيل
 لا يعمل النصب في المنظر على انه لا محل للتفضيل لانه لا يعلمه غيره حتى



يتصور الفضل عليه **قوله** ابي ذبح على اسمه فيه اشعار بأنه لا يشترط ذكره
 لصحة الذبح كما هو مذهب الشافعي **قوله** بالسبأ للمفعول الاول لابن
 وابن عمرو وابي عمرو والثانية لخص ونافع **قوله** في اية حرمت يرد عليه
 ان هذا الآية من المائدة وهي مدانية وسورة الانعام مكية فكيف ^{يتم}
 فضل على هذا التقدير فالصواب ان يقال انه احال الى ما قاله الخليل انما
 حرم عليكم البر والنخل مكية ايضا **قوله** فهو حلال لكم ايذان بان الاستثناء
 منقطع لعدم دخول المضطر اليه تحت الحرام **قوله** بفتح الباء وضمها
 الاول لابن كثير وابي عمرو والثانية للباقيين **قوله** قيل الزنا قول
 للضحاك حيث قال كان اهل الجاهلية يرون الزنا حلالا اذا كان سراً ^{الله} فحرم
 كله **قوله** وعليه الشافعي وبه قال مالك ايضا ونحن لانجزه اذا كان ذلك
 تعدياً **قوله** اي الاكل انما قال ذلك لان النسق اريد به الحرمه لانه خروج
 عن ما جيل هناء وايضا من معنى من ليل والحرمه الى الاعيان كما تقر في
 موضعه **قوله** ابي جهم وغيره هذا الغير محتمل للحزق وعمار وعمر بن
 الخطاب على اختلاف الروايات **قوله** مثل زائدة معناه انه صلة
 للموصول وقيل معناه صفة قال صاحب الكشاف من صفة هذه ابي
 الظلمات ليس بخارج منها لكنه لا يخلو عن التكلف **قوله** لا تقي للشبابه
 بينهما على ان الاستفهام للانكار **قوله** لانا اكثر مالا واكبر سننا
 قاله الوليد بن المغيرة حيث قال لو كانت النبوة حقاً لكنت اولى بها من
 لاني اكثر منه مالا ولذا **قوله** بالجمع والافراد الثانية لابن كثير و

وحض عن عاصم والاولى للباقيين **قوله** وحيث مفعول لفعل دل وذلك
 لما قال النجاشية من ان اسم التفضيل لا يعمل بالنصب الا بفعل دل عليه **قوله** كما
 ورد في حديث وهو ما روي عنه صلعم حين سئل عن الايمان انه قال نور
 بقدافه الله في قلب المؤمن فينشرح له ويتقسم **قوله** بالتحقيق والتشديد
 الاول لابن كثير والثانية للجمهور **قوله** بكسر الراء صفة الاول للنافع و
 ابي بكر عن عاصم والثانية للجمهور **قوله** وفي قراءة لا يصاعدا الرهي
 لابي بكر عن عاصم **قوله** وفي اخرى بسكونها هي لابن كثير **قوله**
 العذاب او الشيطان الاول لعطاء والثاني لابن عباس رص **قوله** ونصبه
 على الحال وذلك لان صراط الله لا يكون الا مستقيما **قوله** اي السلامة
 اشعار بان الدار ليست مضافة الى السلام الذي هو اسم من اسمائه تعالى
 كما قيل من انه اضاف الدار الى نفسه تعظيما لانه يوم ان يكون محله في الجنة
قوله بالنون والياء الثانية لحض عن عاصم وروح عن يعقوب الاول
 للباقيين **قوله** باغواء كما ايكثر اتباعكم من الانس باغواء كما اياهم
 يقال استكثر الملك من الجن اذا اكثر جنده **قوله** على لسان الملائكة
 قدام وجهه مرارا **قوله** وهذا تحسر منهم فيه اشعار بان الجملة وان كانت خبرية
 لفظا لكنها انشائية معنى لعدم قصد الاخبار **قوله** كما قال نعم ان مرجهم
 وذلك لان الرجوع يقتضي الكون السابق **قوله** انه فيمن يعني ان
 الاستثناء المذكور فيمن علم الله ايمانه **قوله** اي على بعض اقول
 لا حاجة اليه اذ التولية يتعدى بنفسه الى مفعولين قال في القاموس

في قوله
 بان لا يكون
 في القاموس

اوليته الامر وليته اياه **قوله** اي مجموعكم الصادق جواب اشكال تقريرة
 ان الرسول لا يكون الا بشرا فكيف يصح قوله رسل منكم خطابا للجن والانس
 فاجاب بجوابين الاول ان المراد بضمير الخطابين هو المجموع الصادق بالجن
 والانس من حيث انه مجموع وقد ثبت ان ما يعرض للمجموع لا يلزم ان يعرض
 لكل جزء منه والثاني ان المراد بالرسول ما يعرسل بالرسول والجن والانس
 يكونوا رسلا على الاستقلال ولاكنهم كانوا اينذارون قومهم بما يسمعون من
 كلام الرسول **قوله** قال تعالى فيه اشعار بان الواو استينافية وبجملته مستقلة
 ليست معطوفة على شهادتها **قوله** منها اي من القرع ومعنى الآية وذلك
 لاجل ان ربك لا يهلك القرع بظلم يصد منها قبل ارسال الرسل وانما قال ذلك
 لتلايتهم ان الله لو اهلكهم قبل ذلك لكان ظلاما مع انه لا اعتراض عليه
 يفعل ما يشاء بحكم ما يريد نص عليه الامام **قوله** بالباء والتاء الغيبة
 للجمهور والخطاب لابن عامر وحده **قوله** لا محالة مستفاد من اسمية
 الجملة واز المحققة ولام التاكيد **قوله** اي العاقبة المحمودة هذا المعنى مستفاد
 من لام النفع الداخلة على ضمير الموصول لان من ينفعه العاقبة لا يكون عاقبة
 المحمودة ومعنى الآية فسوف تعلمون من ينفعه العاقبة **قوله** بالفتح
 والضم الاولى للجمهور والثانية للكسائي وحده **قوله** اي بجمته وهي
 الاتفاق على المساكين والفقراء وفيه اشعار بان الوصول اليه كناية عن الاتفاق
 في سبيله **قوله** بالواو وهو مهموز العين دق البنات كناية **قوله** بالرفع
 هذا للجمهور **قوله** وفي قراءة ببناءه للفعول هذا لابن عامر وحده والضمير

المجرور في به وإضافته للقتل **قوله** ولا يضرا وذلك لأن المفعول لا يكون
 اجنبياً والأصل أن هذه القراءة لا تعد حسنة لمخالفة الجمهور لأنهم انما
 جوزوا الفصل بين المضاف والمضاف اليه اذا كان الفاصل طرفاً قال صاحب
 الكشاف واما قراءة ابن عامر فتشئ لو كان في مكان الضرورات لكان مردوداً
 فكيف في الكلام المعجز **قوله** من خدمة الاوثان الرجوع خادماً **قوله**
 بل يذكر ان انما ضرب عن النبي لتلايد داخل اتباع الشافعي فيهم حيث
 يجوزون ترك التسمية عند الذبح على ما قال به امامهم **قوله** اي النساء
 فيه ايماء الى ان المراد ياكل زواج مطهر النساء زوجات كن او لا **قوله** بالرفع
 والنصب الرفع مع التانيث لابن عامر ومع التذكير لابن كثير والنصب مع التانيث
 لابي بكر عن عاصم ومع التذكير للباقيين **قوله** ذلك مفعول وصفهم واشيئ
 الى المذكور من احمرث والانعام وما في بطونه **قوله** بالتحفيف والتشديد الثانية
 لابن كثير وابن عامر والاولى للجمهور **قوله** قبل النضج هذا على ما ذهب اليه
 الشافعي من انه لا يباح للمالك اكل ثماره بعد نضجها وادراكها وانما يجوز له ذلك
 قبله ونحن نقول بجوازها بعد ذلك ايضا لان قوله تعالى اذا النشئ شعير بان اول وقت
 الاباحة زمان الامتار **قوله** بالفتح والكسر الاولى لابن عامر واي عمر ووعاصم
 والثانية للباقيين **قوله** من العشر ونصفه بيان لحق الزرع يوم الحصاد وعندنا
 هو العشر **قوله** باعطاء كله فيه تليح الى ما روي من ان ثابت بن قيس صوم
 خمس نخلات وقسمها في يوم واحد ولم يترك لعياله شيئاً **قوله** بالفتح والسكون
 اي فتح العين وسكونها الاولى لابن كثير واي عمر وابن عامر ويعقوب والثانية

للباقين **قوله** ذكر كان او انتى الضمير المستكن للموصول فيما اشتملت **قوله**

بذلك اى باسناد ذلك التحريم اليه تعالى **قوله** شيئاً فيه اشعار بان تحريمها

صفة لمخاوف **قوله** بالياء والتاء الفوقانية مع النصب لابن كثير وجره

والتحانية معه للجمهور والفوقانية مع الرفع لابن عامر اى جعفر فقول

الشراح بالرفع مع التحانية ليس بصواب **قوله** ويلحن بالسنة كانه جواب

اشكال تقريره ان كلمة انما تفيد الحصر فيلزم حصر التحريم فى الاشياء المذكورة

مع ان كل ذى ناب وذى مخلب حر ام بالاتفاق **قوله** هو ما لم تعرفه الم

تفسير المجاهد **قوله** الشروب جمع ثوب وهو شحم رقيق لغشى الكرش

والامعاء **قوله** اى ما علق تفسيره لابن عباس معناه ما علق بالظهور

من الشحم **قوله** جمع حاوية او حاوية اللحم واىء كالفصحاء والحاوية

كالزاوية والحاوية كالعطية كلها اسم لما استند من الامعاء ويجمع على حاوية

قوله بعظم منه اى من الظهر وهو العصعصر اعنى عظم الذنب وشحمه

شحم الالية وعليه الجمهور وقال الجريم كل شحم فى القوام واجنب والراس مختلط

بالعظم **قوله** فانه احل لهم اشعار بان الاستثناء منقطع **قوله** لما سبق

فى سورة النساء وهو قوله فيما تقضهم وقبظم من الذين هادوا **قوله** فيه

تلطف يعنى فى وصفه تعالى ذاته بالرحمة الواسعة تلطف وحسن دعوة

الى الايمان لا شعارة بانه تعالى كريم لا ياخذ من يعصيه مع استحقاقه الاخذ

فاخذك بمن يطبعه **قوله** نحن لا حاجة اليه لان عطف المظهر على

المضمحل مستحسن بلا تأكيد بالضمير المنفصل اذا كان فى التثنية على

ان كلمة لا فاصلة ايضاً **قوله** هو راض به وذلك لان المشية لا يجتمع
 بداون الرضا **قوله** لا علم عندكم اي لا دليل عندكم بوجوب العلم لان
 اخراج العلم الذي هو كيفية من الكيفيات النفسانية غير معقول **قوله**
 ان لم يكن لكم حجة فدار ذلك ليظهر ان الفاء جزائية **قوله** يسراكون تفسير
 لقوله بربهم يعدلون يقال عدل الله به اذا سواه به وهو متضمن لمعنى الاشراك
قوله كالقود ما خوذ من قوله عليه السلام لا يحل دم امرء مسلم الا لمعان
 ثلث كفر بامان ووزن بعد احسان وقتل نفس بغير حق **قوله** بان يجتلم
 اي سواء كان معه رشدا ولم يكن علم ما ذهب اليه الشافعي **قوله** ترك
 النجس اي ترك الظلم والنقص **قوله** بالشديدا والسكون الثانية لحفص و
 الحزم والكسائي واكادى للباقيين **قوله** بالفتح على تقدير اللام تفصيله ان
 الكسر مع الشددا لا حصره والكسائي والفتح مع التثنية لابن عامر ويعقوب ومع
 الشددا للباقيين **قوله** حال اي مولداته كما مر **قوله** وتم لترتيب الاخبار
 حاصله ان كلمة تم لترتيب المذكورون والترتيب الخارجي لان ايتاء الكتاب لموسى
 عليه السلام كان قبل التسمية بالاحكام المذكورة **قوله** بالقيام به يقال قام به
 اذا اهتم به واحسن خدمته وفيه اشعار انه فعل ماض من الاحسان ويويده
 قراء لابن مسعود على الذين احسنوا **قوله** اترلنا ذلك بعد اترلنا
 السابق وتوسط الفصل بالاجنبي وهو كجاء ان الاشائيات بينه وبين ان
 تقولوا **قوله** انا كما الصحيح انه كئلا ان اسمها يكون ضمير لسان ولا يكون
 الاغائباً **قوله** بالتاء والياء الفوقانية للجمهور والتحتانية لجمهور والكسائي

قوله اي امره تاويل ظاهر لان الاتيان لا يجوز عليه تعالى قوله بجملة

صفة اي جملة النفي قوله تقسم لكم تكن اشعار بان كسبت عطف على امتنت

وان النفس الثانية غير الاولى ومعنى الآية يوم باقى بعض ايات ربك لا ينفع

نفسا كآفة ايمانها ولا نفسا فاسقة توبتها لان سداد باب التوبة يومئذ قوله

وفي قراءة فارقوا هي الحمرة والكسائي قوله ويبدل من محله اي محل

لجار والبحر ورو هو النصب لكونه مفعولا ثانيا للهداية قوله من هذا الآ

قيده به لتلايلهم الكذب وقدم بيان تحت قوله فلا تكونوا اول كافريه

قوله ليظهر المطيع اي انما امتحنكم فيما اعطاكم ليظهر المطيع من العاصي

بحيث يعلمه الناس فالغرض من ذلك هو اطلاع الناس عليه لاعلمه

تعالى فانه عالم قبل ذلك

سُورَةُ الْأَعْرَافِ

قوله ان تبلغه بدل اشتمال من الضمير ليجرور وتكذب مضارع جهرول

والمعنى فلا يكن في صدرك حرج من تبليغه مخافة ان يكذب اهل

مكة قوله الا انذار اوله به ليحسن عطف ذكرى عليه فانه لا يحسن عطف

المفرد على جملة قوله تتخذوا ذمرا به لان الانباع لا يتعدى الى المفعول

قوله بالياء والتاء الغيبة لابن عامر والخطاب لابن كثير وابي عمرو وناقم

قوله وفي قراءة بسكونها اي سكون الذاك المعجمة وهي الحفص وحمزة

والكسائي قوله اردنا اهلا كما انما قال ذلك لان الاهلاك لم يكن قبل

حجبي الباس بل انما كان قصداه فجاى بعثة الباس قوله اي مرة جاءها

اربعون مرة
في سورة الاحقاف

ليلا فيه اشعار بان الترديدا للتقسيم **قوله** الاعمال او لصحاحها هذا الاختلاف
 صنف على ان الوزن على معناه الحقيقي وقال مجاهد والضحاك والاعشى
 ان المراد به العدل والقضاء وقد ذهب اليه كثير من العلماء **قوله** صفة
 الوزن ^{للمصطلح} الظرف خيرة والحق صفة للمبتداء لا خيرة لانه لو كان خيرا لزم خصا
 لكيفية في وزن يومئذ لما نفر من ان الخبز اذا كان معرفا باللام يكون متحصرا
 في المبتداء مع ان بعض الاوزان حق في الدنيا ايضا **قوله** بالياء هذا
 ما ذهب اليه الزجاج من ان هم معاش خطأ وقد كان يهيم نافع **قوله**
 اي صورتاه وانتم في ظهره هذا بيان لطريق وقوع الفعل على مخاطبين
 قبل ان يامر الله الملائكة بالسجود فانه لا يتصور تصوير الخاطبين قبله الا
 بالتاويل **قوله** كان بين الملائكة فيه اشعار بان الاستثناء متصل
قوله زائدة هذا ما ذهب اليه الجمهور ومنهم الفراء والزجاج **قوله**
 من الجنة وقيل من السموات الاول لابن عباس والثاني لبعض المعتزلة
 حيث قال امر بالهبوط من السماء التي هي مكان الطبيعين المتواضعين من
 الملائكة الى الارض التي هي مقر العاصيين المنكرين من الثقليين نص عليه
 النيسابوري **قوله** اي وقت النفخة الاولى تفسير للوقت المعلوم والموت
 يعم في هذا الوقت فيموت الشيطان كثيرا وكان غرضه من السؤال ان
 لا يموت ابدا فانه لم يموت في يوم البعث وفيه تعرض بما قيل من ان المراد به
 وقت لا يعلمه الا الله **قوله** على الطريق هذا ما ذهب اليه جمهور النحاة
 انه منصوب بنزع الخافض **قوله** مومنين فيه اشعار بانه من قبيل اطلاق

العام واردة الخاص لان الشكر اسم من الايمان **قوله** بالهمزة هداية للهمزة

ولا همزة الاعمش والزهري وابوجعفر **قوله** معيبا وممقوتا وذلك لان

الذم هو اللام والضم وكل مذموم معيب كل مطرد وممقوت اي مبغوض **قوله**

واللام للابتداء اي داخلة على المبتداء وخبر القسم المقدر مع جوابه المذكور

قوله وهو لا ملان النحيم هو ما جوابه لا ملان قال البيضاوي اللام فيه

موطنة لتقسيم جوابه **قوله** فيه تغليب كحاضر لانه قال منكم واراد به الحاضر

والغائب **قوله** وفي جملة معنى جزاء اشعار بان بحملة جواب القسم واداة

على جواب الشر لا تقر لمن ان الشر والقسم اذا اجتمعا كان اجواب جواب القسم

ودا على جواب الشر **قوله** وقرى بكسر اللام هي لابن عباس على ما

قال الواحد **قوله** اقسام لها با الله يعني خدعها به وقد تجلج المؤمن بالله

منص عليه الامام وفيه اشعار بان للقياسية كانت من جانب احد **قوله**

في ذلك اي في هذا الامر الذي ادلكما عليه **قوله** اي اكلامها جواب

سؤال مقدر تفسيره ان الذوق دون الاكل فلا يلزم العصيان لان النهي انما

كان عن الاكل دون الذوق فاجاب بان المراد منه الاكل كما في اية اخرى

فاكلامها **قوله** اي ادم وحواء توجيه لضمير الجمع وقد مر في البقرة **قوله**

بالبناء للفاعل الاولى الحجر والكسائي والثانية للباقيين **قوله** اي

خلقناه لكم معنا خلقنا لكم باسباب سماوية اذ لا معنى لانزال نفس

اللباس من السماء بل المراد به انزاله باعتبار مادته وبسبب من السماء

قوله العمل الصالح او السميت الحسن الاول لابن عباس والثاني

عثمان بن عفان رض والسمت الحسن هيئة اهل الخير والصلاح قال في
القلموس السميت هيئة اهل الخير ووجه التشبيه بينهما وبين اللباس هو ان
اهله به **قوله** بالنصب عطفاً الاول للنافع والكسائي وابن عامر والثالثة
للباقين **قوله** اي لا تبعوه فتقنوا حاصله ان النهي للشيطان بحسب الصورة
واللفظ والمقصود منه نهي الخاطبين عن اتباعه لانه تعالى رؤوف بنا لانه على انه
مكنه من الاضلال والوسوسة على مقتضى علمه وحكمته فكيف يصح منه النهي
عن الاضلال ولا ينبغي ان يكلفه بالامر والنهي على طلب الامتثال بعد الطرد و
اللعنة **قوله** بقرته فيه اشعار بان الشيطان كان سبباً محضاً ^{كان} ^{الشر}
هو الله تعالى **قوله** او عدام الوانم فيه انه نوع مركب من العناصر الاز العنصر
الحقيقيين غالبان فيه وكل واحد مركب من الاربعة فلا يخلو عن لون ما **قوله** كالشرك
وطوافهم بالبيت الاول لعطاء والثاني لابن عباس ومجاهد **قوله** معطوف
على معنى بالقسط وفي ذلك ان معناه ان اقبسطوا ومعنى الآية على التقدير الاول
امر ربي بان اقبسطوا وقيموا وعلى الثاني امر ربي بالقسط فاقبلوا وقيموا **قوله**
اخلاصوا له سجودكم اشعار بان اقامه الوجه كناية عن الاخلاص لانه لازم له حيث
لا يبقى الاخلاص في صرف الوجه والنحر اذ وان المسجد مصدر كالمطلوع **قوله**
خلقكم ولم تكونوا شيئاً تفسير لما هدد والحسن **قوله** اي يعيدكم احياء ابداً
بان وجه التشبيه بين البدء والاعادة هو احياء بعد ما لم تكن راحة من الحيوة
قوله ما يستعزوتكم هذا ما ذهب اليه الجمهور وقيل المراد به جميع انواع الزينة
الا ما خصه الشرع **قوله** عند لصاوة والطواف قال ابن عباس كانوا يطوفون

عزاة واذ لو حرموا الى مسجد منى طر حواشيهم فاتوا المسجد عزاة وقال الكلبي
 الزينة ما يورى العورة عند كل مسجد لطوائف او صاوة **قوله** ما شئتم اي
 ما شئتم من اللحم والدم والقليل والكثير فانهم كانوا يحرمون الدسم ولا يكون
 شيئا قليلا في ايام الحج واكثر ما يفعل ذلك فهو ما مر على ما نقله الكلبي **قوله**
 الكار عليهم اشعار بان الاستفهام انكاري ومن استفهامية **قوله** بالاستحقاق
 جواب اشكال تفسيره ان اللام تفيد الاختصاص فيلزم ان لا ينتفع الكفار بالطيبات
 مع انه منتفعون بها وحاصل الجواب ان اللام انما تفيد اختصاص الاستحقاق
 بالمؤمنين بانهم المستحقون للانتفاع بالطيبات لا غير اما الانتفاع غيرهم فالعرض
قوله بالرفع والنصب الاولى لنافع والثانية للجمهور **قوله** فانهم المنتفعون
 تقليل لاختصاص التفصيل باهل العلم **قوله** الكبار كالزنا انما فسر به لان
 الفاحشة يطلق على ما عظم قبحه ويستند وانما هي الكبيرة **قوله** هو الظلم
 تفسير للبعثي بغير الحق **قوله** تبيكتا قد مر بيانه مرارا **قوله** عند الموت
 فيه اشعار بان المراد بالرسول ملائكة الموت وبالتوفي قبض الروح لانه المعهود
 وقيل المراد به ملائكة العذاب **قوله** يوم القيامة وذلك لان دخولهم في النار
 انما يكون يوم القيامة **قوله** متعلق بادخلوا اشعار بان هذا الظرف بدل
 من الظرف الاول ولا يصح تعلقه بخلت لان خلوصهم لم يكن في النار **قوله**
 اي لا يعلم يعني في شأنهم **قوله** مضتفا معناه انه لم يرد بالضعف مثل
 شيء مرة واحدة بل ما كان ازيدا على ذلك قال الازهري جاء في كتابه
 ان يقال هذا ضعفه اي مثله وثلاثة امثاله **قوله** بالباء والياء الفوقانية

المراد بالرسول ملائكة الموت
 والذين يقبضون الروح
 عند الموت

للجمهور والختمانية لابي بكر بن حاتم **قوله** بالكفر المحترق به عن عمادة ائمة من
قامم بغير دن باعمالهم ولا بخلا دن في النار **قوله** اعراض اي حجة معترضة
وحسنه التنبه على ان لجنة مع عظم نتائجها تحصل بالعمل السهل الذي لا يكو
خارجا عن قدرة البشر **قوله** للعمل الذي هذا جزاءه تفسير لسفيان الثوري

ولما كان جزاءه موجودا حاضر اشير اليه كانه حاضر موجود **قوله** حذف جوا
ولا وذلك لما تقر من ان جواب الشرط لا يتقدم عليه لفظا وقد ^{بانه} مفصلا **قوله**
مخففة ومفسرة وهما وجهان ذهب اليهما الزجاج ومعنى الآية على الاول
نود وابانة تلاك لجنة وعلى الثاني قيل لهم تلاك لجنة لان النداء يتضمن معنى القول
قوله تقريرا وتبكيته الاول متعلق بقوله قد وجدنا فانه تقرير والثاني تقوله

هل وجدتم فانه تبكيت لهم **قوله** كم زاد ضمير الخطابين لان المقصود هو
التبكيته على تحقق واعلامهم بهم لا على مطلق ثبوت ما وعداه بهم **قوله**
قيل هو سور اعراف وقيل هو السور الذي ذكره تعالى بقوله فضرب بينهم بسور

له باب **قوله** وهو سور حجة والصحيح هو اعالى السور المضرب بين لجنة والنار
كما قال به اكثرهم فانه جمع عرف هو ما ارتفع من الشئ ومنه عرف الدايك **قوله**

لو يتم لهم تعليل للمعرفة **قوله** لم يطعمهم من اطعم اطما عا وفيه اشعار
بان الكفار لا يطعمهم في لجنة من رحمة تعالى **قوله** المال او كثر تك فيه اين

بان لفظ الجمع يحمل ان يكون مصدرا فاضافة الى ضمير الخطابين من اضافة
المصدر الى الفاعل والمفعول محذوف وان يكون اسما بمعنى الجماعة و

الاضافة لامية **قوله** بالسنة للمفعول الاولى لابن زيات و ابراهيم النخعي والثانية

لان قوله
بصرف على اوله
بمعنى السور التي
بجمع

بمعنى

لعزيمة رض **قوله** نتركهم في النار حاصله ان النسيان استعارة للترك لان
 حقيقة لا يتصور فيه تعالى **قوله** بتركهم العمل له اي للقاء الاخرة حيث نبذوا
 وراء ظهورهم **قوله** اي وكما جحدوا والشعار بان كلمة ما مصدرية ^{التي} التي قبلها
 لانافية **قوله** اي عالمين ايدان بان بحجار ولبخر رجال من المتكلم ولما كانت
 بحالان مختلفين بحسب المعنى وكانت القرينة دالة على ان الكتاب لا يتصف
 بالعلم جعل الاول حلا من المتكلم والثاني من البارز المنصوب **قوله** عاقبة
 ما فيه اي ما يقول اليه امره **قوله** تركوا الايمان به جواب سوال مقدار تقر
 ان النسيان يقتضي سبق الذكر ولم يكونوا ذاكرين للايمان على انه لا يجوز
 الدم والمواخاة على النسيان **قوله** هل يزد قداز كلمة هل اشعار بان
 هذاه جملة الفعلية عطف على الجملة النظرية اعنى لنا من شفعاء **قوله**
 ولو نشاء خلقهم جواب سوال مقدار تقريرة ان خلق السموات والارض
 واحداة كان اد اعلى كمال قدرته فلم خلقهم في سنة ايام فاجاب بان المقصود
 منه تعليم التثبت والتوادة **قوله** مخففا ومبتددا الثانية لجر والاكسائي
 ويعقوب وابي بكر نص عليه البيضاوي وصاحبه للعالم وقال الامام قرءه ابن
 كثير ونافع وابوعمر وعاصم وعلى كلا التقديرين فالاولى لمن بقي فيهم **قوله**
 بالنصب عطف الاول للجمهور والثانية لان عامر وحده **قوله** جميعا وكنه
 اشعار بان اللام فيهما للاستغراق **قوله** حال تدللا وذلك لانه لا يحتمل
 التميز لا يكون محولا عن الفاعل والمفعول ولا يتاتي ذلك هنا اما المفعول
 وظاهره ان يقال دعوا نضر ربكم واما الفاعل فلانه خطاب لانفس

الخاطبين لا تضرهم **قوله** بالتشفاق هو لي الشفاق بالتقصير **قوله**
 بعثت الرسول نفسير الحسن والسدي والضحاك والكلبى وقال عطية بالطر
 والحصب **قوله** ونذاكير فر يب وذلك لما تقر من ان المضاعف قد لا يكسب ^{الثانية}
 والنذاكير من المضاعف انية بل بجمجمة ايضا **قوله** وفي قراءة بسكون الشين ^{كأن}
 لابن عامر والثانية لجرقة والكسائي والثالثة لعاصم **قوله** والاخرة بشير اي
 مفرح الاخرة بشير والصواب ان مفرح بشور رض عليه صاحب الكشاف **قوله**
 لا نبات به اشعار بان اطلاق الميت عليه استعارة **قوله** اي الاحياء مستفاد
 من قوله ميت فانه يقتضى الاحياء **قوله** العذب التراب اي ملا تكون ار ^{ضه}
 ذات **قوله** حسنا وقيل ان قوله باذن ربه كناية عن حسن **قوله**
 عسرا بمشقة صفة مشبهة اي متمنع من الخير على وجه النخل قال به الامام ^{قوله}
 بالجهر صفة الاولى للكسائي وحده والثانية للجهور وقد قري بالانصب ^{على الاستثناء}
 اي مالكم من اله الا اياه نص عليه صاحب الكشاف **قوله** هي اعم من
 الضلال وذلك لان فيه معنى الوحدة لا شتم اياها على التاء والضلال معنو
 جنسي مشتمل على نوع من الكثرة والجمجمة الوحدة اعم تحقفا من الكثرة فنفيها اشتمل
 من نفي الكثرة وهذا معنى قول صاحب الكشاف كانه قال ليس بي شئ من الضلال
 كما قيل الاكثرت ما لي تمتر وتحتمل ان يكون مرادها من الضلال الضلال
 المبين على ان يكون اللام للجهل فيكون الضلالة اعم منه لكونه مقيدا **قوله**
 بالتحفيف والشديد الاولى لابي عمرو والثانية للجهور **قوله** اريدا الخير لازم
 لمعنى النصيحة والفرق بين التبليغ والنصيحة ان الاول علام انواع التكليف

والثاني الترغيب في الطاعات مع التحذير عن المعاصي قال به الامام **قوله**

لسان رجل تفسير لابن قتيبة **قوله** ان لم تؤمنوا فبئس ما اذنا انذار منس واد

بسلام الامان **قوله** الاولى احتر عن عاد الاخرى وهي ارم ساد **قوله** بانوح يار

اي الخفيف **قوله** ما مون على الرسالة اني لا يد فل علي عينة في

امرها **قوله** كان طويلا من قول ابن السدي والكلبي **قوله** اي سميت بهادة

الاحاجة الى ذلك لان التسمية يتعدى الى المفعولين بنفسه قال علي رض ع

ان الذي سئني اي حيدرة **قوله** اصناما مفعول اول التسمية **قوله** اي

استاصلناهم فيه اشعار بان قطع الدابر كناية عن الاستيصال وبانه لم يذرتهم

احدا **قوله** بنترك الصرون وذلك لاجتماع العاهية والتانث وقرى بمصرو

على انه علم رجل فبقي على سبب احدا **قوله** بعقل وضرب الظاهر ان

الترديد على سبيل منع لخلو فانه لا تنافي بينها **قوله** ونصبه على الحال

المقدارة وذلك لان لجمال لا تصير بيوتا بالفعل الابد النحت فكونها بيوتا

في وقت النحت كان مقدارا **قوله** باعادة الجار اشعار بان هذه الام متعلقة

بما تعاقبت به الاولى **قوله** بامرهم توجيه لارجاع الضمير الى القوم لان

عاقرها كان واحدا منهم وهو قد اربن سالت **قوله** الزلزلة الشدا بما خزا

شبهه تسلك بها بعض الملاحدة من انه تعالى قال تارة فاخذتم الرجفة

وتارة فاخذتم الصيحة ولا يد رجا ايها صادق وساصل لجواب ان كلتيمها

كانت في وقت واحد فذكر احدا لهما تارة والاخرى اخرى وقد يجاب بان

الزلزلة الشدا لا تخلو عن الصيحة فذكر احدا لهما يستلزم الاخرى **قوله**

باركين على الركب ميتين. الاول هو انه معنى خيري والثنائي هو المجازي وفيه كناية
 عن ان ينجثوم كناية عن اللوث لان الكناية لا تنع المعنى الحقيقي **قوله** اي
 ادبار الرجال انما فسر لان الفاحشة اكثر مما تطلق على الزنا **قوله** الانس والجن
 خصص العالمين بهما لان المكلف العاقل منحصر فيهما فغناة تسبقكم بها ذوعقل
 من العالمين وفيه اشعار بانها فعله لا ينبغي ان يفعله عاقل **قوله** بتحقيق الثمن
 فلما مر في اول البقرة **قوله** من ادبار الرجال فيه ايدان بانه كان ذلك مستقرا
 في طباعهم بحيث كان التطهر منه عارا عندنا ومخزية بينهم **قوله** مرداء الايمان
 فسر به لانهم لم يكونوا مؤمنين بالفعل **قوله** باخذ ثيابهم او المكس منهم
 هو الظلم في المعاملات ووجدنا في بعض النسخ او المكس منهم اي ضا الثياب
 من كساة كسوة **قوله** اي اخراصهم من الهلاك مستفاد من لفظ الفساد
 لان عاقبته امرهم هو الهلاك لا غير **قوله** وعلبوا في الخطاب دفع شبهة
 تقريرها ان العود الى الشيء يقتضي سبق الكون فيه وهلاكه يتصور في حقه
 عليه السلام وان كان يصح في قومه لان النبي لا يكون كافرا وحاصل الجواب
 انه تغليب في الخطاب فهو خارج بحسب الحقيقة وهذا الجواب مبني على ان يكونوا
 يعلمون انه لم يكن في ديننا قط حتى يوجه بالتغليب بل الاولى ان يقال
 انهم قالوا ذلك على حسب ظنهم بانه كان قد بينا ثم تخلف عنه **قوله**
 ذلك فيخذلنا الاشارة الى العود المفهوم من الفعل ولخذا لان ترك النظر
قوله احكم فيه اشعار بانها مشتق من الفتاحة بمعنى الحكومة قال
 البيضاوي الفتاحة الحكومة وقال الزجاج انظر امرنا حتى يفتحه بيننا

من
 كساة
 كسوة

وبين قومتنا وأول أظهر وقد ذهب إليه ابن عباس والحسن والمجاهدا
 وقتادة والسدي **قوله** التأكيد بأعادة الموصول حاصله ان التأكيد
 بأعادة الموصول والصلة واسمه المبارك وضمير الفصل وتعرف بالخبر باللام
 نص على كمال صدقه حيث يستلزم تكذيبه خسران الدارين ورد لقوله
 ان اتبعتم شعيبا **قوله** فلم يؤمنوا قدار ذلك ليترتب عليه فكيف
 اسى **قوله** فكذبوه قداره للاشعار بان التكذيب كان علة للاخذ
 دون الارسال **قوله** كفر للنعمة تعليل لقالوا وفيه اشعار بان تبديل
 لحسنة مكان السيئة كان منة واحسانا يقتضي الشكر ولا كنهم كفر وابه
 حيث فالوا ذلك **قوله** لوقت مجيئه قبله اي قبل المجيء **قوله** بالتخفيف
 والتشديد الاولى للجمهور والثانية لابن عامر وحده **قوله** يتبين فسر
 به لاجل اللام قال السبضاي وانما اعلاي يهد باللام لانه بمعنى يتبين **قوله**
 وفي قراءة بسكون الواو هي لابن كثير وناقم وابن عامر والموضع الاول هو
 قوله تعالى او امن اهل القرى **قوله** قبل مجيئهم هذا اللفظ يعظم
 الميثاق كما ذهب اليه ابن عباس والسدي ومابعدا الى مجيئ الرسل
 كما قاله بعضهم **قوله** اي وفاء بعهدهم الهم تفسيره ابن عباس اي ما وجد
 لاكثرهم من وفاء بعهدهم الذي عاهدوا يوم اخذنا ميثاقهم **قوله** كفرنا
 فسر به لان الظلم يتعدى بنفسه لا بالباء ولان ظلم الايات هو الكفر بها
قوله اليك متعلق بالرسول **قوله** فكذبه ما خوذ من الكشاف
 حيث قال وقدر روي ان عدوا لله قال له لما قال اني رسول الله كذبت

الان والحمد لله
 ابن عباس بن عبد المطلب
 رضي الله عنه

فقال حقيق وانما قال ذلك لان المقدمة الاولى خفية والثانية جليلة **قوله**
اي بان اشعار بان على معنى الباء فان الحقيق وما في معناه كالجديروهي يتعدا
الباء ويؤيد قراءة ابي بن كعب وعبد الله بن مسعود بان لا اقول وقد يقال ان
حقيق متضمن لمعنى المحرص **قوله** وفي قراءة بتشديد الباء اي على
بياء التكم وهي لذائم وحمل **قوله** فحقيق مبتداء وذلك لخروجه عن الكسرة
الضرفة لتخصيصه بالظن **قوله** اخرجها من جيبه هذا مستفاد من قوله
تعالى وادخل يداك في جيبك **قوله** فيها اي في دعواك الرسالة **قوله**
عليه من الامة اي على موسى **قوله** وفي الشعراء جواب سوال تقرير
ان اسناد القول الى الملائكة ههنا ينافي اسناده الى فرعون في سورة
الشعراء فكيف التوفيق بينهما فاجاب بانه كانهم شاوروه فيه قبل القول
فقالوا معه فاسناد القول الى كل منهما صحيح **قوله** وفي فداء سحر الهيم
مخرج والكسائي **قوله** يفضل موسى اشعار بان العليم صيغة مبالغة
قوله بتحقيق الهمزتين اله الاولى ان يقول بتحقيق الهمزتين وتسهيل
الثانية وادخال الالف بينهما وتركه وبهزرة واحدا ليعم القراءة اكلها
قوله عصاك قال ههنا عصاك وقال فيما بعد ما معناها انه كان موسى مشهورا بالقوة
العصاة ولم يكن القاء هم ما عندهم معلوما فابى هموة على ان الابهام نوعا
من التخوين لا يوجبه مثل التوقير **قوله** امر للاذن بتقديم جواب شبهة تقررها
ان القاء هم ما عندهم كان معارضة للاعجاز ولا شك ان معارضة الاعجاز
كفر فكيف امرهم موسى بالاقفاء وهو نوع من الكفر وحاصل الجواب

ان تقديم القاء هم كان وسيلة الى اظهار الحق الذي كان واجبا وكل ما يتوسل
 به الى اظهار الواجب لا بد ان يكون واجبا فثبت ان الامر بتقديم الالقاء كان
 امرا بالواجب على ان الاعجاز كان ناسخا لسحرهم والناسخ لا يكون قبل المنسوخ
 فكان تقديمه مما لا بد منه قوله صرورها عن حقيقته تفسير للواحدى و
 اراد بحقيقة الادراك ابصار الشئ على ما هو عليه في نفس الامر قوله
 جداول احدى التائين هذا للجمهور والتخفيف بسكون اللام لحفص قوله
 من السحر اشعار بان ما موصولة وقيل مصدرية قوله اي فرعون وقومه دفع لتوا
 ان الضمير عائدا الى السحر قوله صاروا ذليلين ايدان بان الانقلاب المذكور
 ههنا من الافعال الناقصة كالعود وقيل جمعوا الى المداينة قوله انا اكد بالضمير
 المنفصل فغالتوه ان الفعل ماض من الايدان والمستكن لموسى عليه قوله
 بتحقيق الهمزتين الم الاولى للمعج والكسائي وابي بكر يعقوب والثانية لحفص
 عن عاصم قوله الذي صنعتموه خطاب لموسى والسحر قوله باي وجه
 كان فيه اشعار بكمال وثوقهم وحسن اعتقادهم قوله في الاخرة اشعار بان
 الدار الاخرة محل الانقلاب الى الله قوله بالتشديد والتخفيف الثانية
 لنافع وابن كثير والاولى للباقيين قوله كفعلنا بهم من قبل تنبيه على
 ما اتفق عليه الجمهور من ان هذا التهديد كان بعد الزمان الاول قوله
 جلاب وبلاد جلاب نقض الخشب وهو كثرة النار وسعة العيش
قوله شومهم تفسير لرب بن عباس رض ومعناه ما يتشأم به لقربينة
 المقام قوله وهو ماء دخل هذا ما عليه الجمهور وقال مجاهد وعطاء

على الاول ليس قولنا صفتها
 من السحر اشعار بان ما موصولة
 مع بقا ذواتها وهذا أقرب
 لان الاول يستلزم التقدیر
 ويكمن ترى ١٢

له
 اجاز بان الاول الذي
 كان قبل قوله جلاب

هو الموت وقال وهب هو الطاعون بلغة اليمن وقال ابو قلابه هو الجداري

قوله كذلك اي سبعة ايام **قوله** السوس تفسير لسعيد بن جبير وهو

دود يأكل الصوف والطعام **قوله** البحر المالح بيان للواقع لا تفسير له فان معناه

هو البحر الذي لا يدارك تعرفه نص عليه في الكشاف **قوله** صفة الارض وهي

الشام هذا جواب عما قيل من ان المراد بالارض كل الارض لا الشام خاصة

مستدلا بان سليمان عليه السلام كان من بني اسرائيل وقد ملك الارض

كلها وحاصل الجواب ان الصفة اعني التي باركتا فيها تادل على انها الشام

وحدها **قوله** بكسر الراء وضمة الاو للجمهور والثانية لابي بكر وابن عباس

والكسر فصم **قوله** بضم الكاف وكسرها الاو للجمهور والثانية لحمز والكسرة

قوله واصله ابني لم يعني ان ضمير الخطاب منصوب بنزع الخافض **قوله**

وفي قراءة الخجكم هي لابن عامر وصلاة **قوله** اشتداده قد مر بيانه في البقرة

مخت هذه الكلمة **قوله** بالفرد ونها الاو للجمهور والثانية لابي عمر و

وبعقوب **قوله** نكلمه بدل اشتمال من ثلاثين ليلة اي واعداً ان نكلمه

عندما تاتي مائة ثلاثين ليلة **قوله** خلوت فنه هو مصدر خلف في الصائم

اذ انغرت رائحته والاستياك استعمال السواك **قوله** بلا واسطة اي

بلا واسطة تلك مرسل **قوله** والنعمين دون لن اري يعني انما قال لن

ترابي ولم يقل لن اري على صيغة المجهول لان الاول يدل على الامتناع ^صلحيا

والثاني يشعر بالامتناع المطلق ولا يلزم من نفي الخاص نفي العام **قوله**

اي تثبت لرويتي فسر به لانه السب ^{البيسرة} للنشر لفظاً **قوله** بالقصر والمد

الاولى للجمهور والثانية لحمزة والكسائي **قوله** اي مداكوكا تفسيرا للمقصود

على ان المصدر بمعنى المفعول **قوله** في زمانه كانه جواب سوال مقدار

تقريره انه لم يكن اول المؤمنين لسبق الانبياء والمؤمنين عليه **قوله** بالجمع و

الافراد الاولى للجمهور والثانية لابن كثير ونافع **قوله** كانت من سدا ربحنة

الاولى للحسن والثاني للكوفي الثالث لابن جرير والقول بالعشرة لو هب

وبالسبعة لغيره **قوله** بدل من الجار والمجرور يعني ان قوله موعظة وتفصيلا

يدل من الطرف الذي وقع قبله اعني من كل شئ قال صاحب الكشاف وقوله

من كل شئ في محل النصب مفعول كتبنا وموعظة وتفصيلا لبدل منه **قوله**

قبله قلنا مقدار وذلك لتلا بلزم عطف الانشاء على الخبر **قوله** فرعون

اتباعه فيه تعرض بقادة فانه اراد بها الشام وبالفاسقين العاقلة لا كن

صبغة الاستقبال المصدرية بالسبب يدل على ما قاله قنادة واما دار فرعون

وقومه فقد كان ارام اياها **قوله** لتعبروا فيه اشعار بانها تهديد لا وعد

بشارة كما قيل فانه قال ذلك بعد هلاكهم **قوله** الذي جاء من عند الله

انما قيده به لان مطلق الرشد الذي هو الصلاح والاستقامة كان حاصل الام

قوله يسلكوه اي لا يسلكوه فانه تفسير النبي **قوله** البعث وغيره معناه

معناه ان لقاء الاخر مشتمل على البعث الحسن والنجاة والنار **قوله** بعد اذ هابه

فلا موجه في البقرة **قوله** لعلة عرس هو بالضم طعام الوليمة والنكاح

قوله لما ود ما هذا بناء على ما اشتهر عندنا من ان جسدا انما يطلق على

ما يكون من لحم ودم وقال بعضهم هو اعم **قوله** اي ندما على عبادته

بما هو المشهور في الحديث
من قوله انما يطلق على
١٨٢

حاصله ان السقوط في الايدي كناية عن الندامة والحسرة لان من يشتد ندمه
 بعض على بديه مرة بعد اخرى فيصير يداه مسقوطة فيهما نض عليه
 في الكساف **قوله** علموا اشعار بان الفعل من روية القلب لا من روية
 البصر لان الضلال لا يحس بالحس **قوله** بالياء والتاء الفوقانية لحزنة
 والكسافي والتخانية للجمهور **قوله** من جهنم فيه اشعار بان غضبه كان
 من جهة انهم عبدوا العجل وشدة حزنه كانت من جهة ان الله فتنهم و
 اضلمهم كما وجهه من فسر الاسف بشدائد الحزن متمسكا بان الغضب
 انما يكون على فعل الضعيف والحزن من فعل القوي ولا كس يرد عليه ان
 كلامها اما حال من موسى او الثاني حال من الاول وعلى كلا التقديرين
 لا يجمع الحزن مع الغضب لان الغضب حركة الروح الى الخارج والحزن
 حركته الى الداخل فلا ولي ان يفسر بشدائد الغضب كما قال به ابو الدرداء
 وعطاء ورودي عن ابن عباس رض ورضي به الزجاج **قوله** غضبا
 لربه اي حمية لدايته لانفسه وفيه دفع لما يتوهم من ان القاء الاواح
 كان جسارة لا يليق بشان الانبياء **قوله** اي شعره بميمنة ما خرد
 المعام حيث قال اخذ شعر راسه بميمنة ولحمته بشماله والضهير الحزور
 للراس والكلام يحتمل تقديرا للضاف وان يراد بالراس شعره **قوله**
 بكسر الميم وفتحها الاولى لابن عامر وحسرة والكسافي وابي بكر عن عاصم و
 الثانية للباقيين **قوله** اعطف لقلبه معناه ان ذكر الام لمحض العطف
 والرحم لانه كان اخاه لام كما قيل بل الصميم انما كانا شقيقين **قوله**

بعبادة الجمل الطريف الاول متعلق بالنظامين والثاني بلا تجملني قوله

ما صنعت باخي يقال صنع به اذا اساء اليه قوله اشركه في الدعاء

جواب سوال مقدار تقريره ان اشرك موسى عليه السلام اخاه هارون في

الاستغفار يدل على صدق تقريره مع انه لم يقصر في النهي والمنع وحاصل

الجواب انه انما اشركه في الدعاء ارضاء لنفسه ودفعا لشتماته الاعداء عنه

قوله فعذابوا بالامر بقتلهم فيه اشعار بان تعذيبهم بالقتل وضرب الذلّة انما

كان بعد قوله تعالى لموسى عليه السلام سميت لهم غضب من ربهم فلا يرد

ان السجين للاستقبال فكيف يحمل هذا على حكم الدنيا بعد ما قتلوا القسم

قوله وضرب عليهم الذلّة اي على اولادهم قوله سكن اشعار بان السكون

استعارة للسكون قوله النبي الفاه فيه تعريض بما قيل انها كانت غير

الاولى وبما قيل انها لم تكن كلها لما رفعت منها سبعة اسباع بعد الالتقاء وذلك

لان المعرفة اذا العميدات معرفة كانت الثانية عين الاولى والاولى في كلالو

معرفة قوله اي ما نسخ فيه اشعار بان النسخة اسم مبني للمفعول كالقبضة

والعرضة قوله وادخل اللدم على المقول وذلك لان تاخر الفعل عن المفعول يورث

ضعفا في العمل نص عليه صاحب الكشاف قوله اي من قومه تنبيه على انه

منصوب بنزع الخافض قوله ممن لم يعبد الجمل هذا استفاد من قوله اتملكنا

بما فعل السفير منا قوله بامرته تعام متعلق باختار قوله للوقت الذي فيه

ايدان بان هذا اللفظ كالمضارع اليقينات كاول الذي كلمه موسى وطلب الروية

منه وقيل كان هذا عير الاول والاو القوي نص عليه الامام قوله الزلزلة الشدايد

ظاهره يدل على انهما لم تكن رجفة موت ومعظم الروايات تدل على انهم ماتوا بها
قوله استغفام استغطف يعني لم يكن ذلك على سبيل الاعتراض والاستبعاد
 والاستفسار لان الانبياء عليهم السلام اجل علموا اكثر ادبا **قوله** او جب امر
 من الايجاب **قوله** في الاخرة مستفاد من السين ولام الاختصاص فان
 الرحمة لا تختص بهم في الدنيا **قوله** الشدا كذا فيه اشعار بان الاغلال استعارة
 للاحكام الشدايلا والوجه المشترك بينهما هو الشداة والمنع والمشقة على النفس
قوله حال اي مقدارة لانهم لم يكونوا اثني عشر وقت التقطيع **قوله**
 بدل منه ذهب ليه الفارسي لان تميز ما عد العشر يأتي مفرد **قوله** فضبه
 قد مر **قوله** وقلنا لم قدارة المراعات نظم القران وربط الجملة الثانية بالاولى
قوله بالنون والتاء اي الفرقانية لنافع ويعقوب وابن عامر والنون للبا^{قن}
قوله ينهون على استغفام مر بيانه في البقرة **قوله** هي ايلة هذا ما ذ^{هب}
 اليه اكثرهم وفيل ملين **قوله** بتركه فيه الضمير الاول للصيد والثاني
 للسبت **قوله** اي سائر الايام معناه باقى الايام وراء يوم السبت **قوله**
 عطف على اذ قبله اي على اذ يعادون لا على اذ تاتيتهم لانه يلزم ان يكون
 وقت قول هذه الامة ظفر العدو وان هو لا **قوله** لمن نأى متعلق بقا^{لت}
قوله موعظتنا هذا على تقدير رفع معذرة كما هو للجمهور بان يكون جنبا
 لمبتداء محذوف واما على تقدير نضبه كما ذهب اليه حفص فهو منصوب
 على المصدرية قال معناه تعتذر معذرة **قوله** بالاعتداء فيه
 اشعار بوفوع العذاب على المعتدين وبخات الفرتين للباقتين **قوله**

عن ترك ما هو اقل لفظ الترك لان التكبير عن نفس المنهني عنه غير مدام

كما لا يخفى **قوله** فكانوها اي قدرة وقد مر في البقرة **قوله** هذا تفصيل

لما قبله فيه ايدان بان الفاء الثانية للتفصيل المحض دون العطف لا يقتضي

المغايرة بين المعطوف والمعطوف عليه **قوله** ^{عزته} اعلم بعني ان التاذن

يعني الايدان كالتوعدا بمعنى الابعاد **قوله** اي يحطام هذا الشيء الذي

اخذ الايدي بمعنى الذي للاشعار بان لا دني وراء الدنيا حتى يتصور التفصيل

ولحطام ما يبس من النبات واراد به متاع الدنيا **قوله** بجملة حال اي

حال من ضمير الجمع في يقولون **قوله** اي يرجون المغفرة معناه

يرجون المغفرة بحيث يقطعون بها مع الاصرار على ما يفعلون قال الامام

انهم كانوا يقطعون بان هذه الكبيرة مغفورة لهم واما نحن فلا نقطع بالمغفرة

بل زجوة **قوله** الاضافة بمعنى في الميثاق المذكور في الكتاب

قوله عطف على يؤخذ الصحيح الم يؤخذ فانه بمعنى اخذت ال

في الكتاب قلنا على الم يؤخذ لانه تقرير فكانه قال اخذ عليهم ميثاق الكتاب

ودرسوا ما فيه **قوله** بالبلاء والبناء الخطاب لناقم وابن عامر وخص

ويعقوب والغيبة للباقين **قوله** بالتشديد والتخفيف الاولى للجمهور

والثانية لابي بكر وحده **قوله** بجملة خبر الذين فيه اشعار بان الموصول

مرفوع على الابتداء وتعرض بما قيل من ان هذه الجملة معترضة والموصول

مجرور عطفاً على الموصول الاول ووجه الترجيح ان القول بان الجملة معترضة

مبني على ما جوزه بعضهم من وقوع الاعتراض اخر الكلام **قوله**

قوله في قوله

ايقنوا فسر الظن بالايقان لانهم كانوا مومنين وكان وقوع بحبل بوعدة تعكسا
 والظن بوعدة تعالى بنا في الايمان به ولذا قال وان الظن لا يغني عن الحق شيئا
قوله بان اخرج بيان لطريق اخلا الذرية من ظهور الناس على ما قال الجمهور
 خلافا للمعتزلة **قوله** بنعمان واد وراه عرقه كما قال ابن عباس رضي او واد بين
 مكة والطائف كما نقل عن الكلبي **قوله** بالناء والباء الفوقانية للجمهور والتختا
 لابي عمر وحده **قوله** والتذكيره على لسان جواب عما قال به المعتزلة
 من انه لو كان الامر كذلك لوجب ان تذكر في انفسنا لان الانسان اذا وقعت له
 واقعة عظيمة فلا يجوز له مع كونه عاقلا ان ينساها ناسيا ناكليا بحيث لا يذكر شيئا
 منها ولو جاب ان لانها في الشهوات على بعد العهد يورث النسيان التام فاقم
 تذكير الانبياء عليهم السلام مقام ذكرهم في انفسهم بل التذكير قوى من الذكر
 لشوب الذكر بلا وهام **قوله** خرج بكفر فيه اشعار بان استعارة الخروج
قوله وهو بلعم بن باعوراء وقيل امية بن ابي الصلت التقي الذي قال فيه
 رسول الله صلعم آمن شعرا وكفر قلبه وقيل في ابي عامر الراهب الذي سماه النبي صلعم
 بالفاسق **قوله** وانذاع لسانه اي خرج كما يخرج السيف من غمده **قوله**
 فادركه تفسير لعبد الله بن مسلم من قولهم ما زلت اتبع القوم حتى اتبعتم اي ادركتم
قوله سكن الى الدنيا تفسير للزجاج بان اراد بالارض جهة السفلى والادنى **قوله**
 فوضعناه قلنا ذلك للاشعار بان وجه التشبيه بينه وبين الكلب اللاهت هو الوضع
 ونحوه كما صرح بقوله والقصد التشبيه في الوضع ونحوه **قوله** بقربة الفاء
 اي الفاء التي ادخلت على لفظ مثله في قوله فمثله فانها تدل على ان مدخولها

مرتب على ما قبلها من الميل الى الدنيا واتباع الهوى ولا شك ان ما يترتب على
 هذين الامرين هو الوضع والخسة والهوان والذلة فالمراد بما بعد هاهو مضمون
 مثله كمثل الكلاب ون الانسلاخ كما فهمه صاحب الجمل **قوله** وبقرينة
 قوله ذلك المثل وذلك لان معناه ان تلك الحال حال الذين كذبوا ولا شك
 ان حالهم هو الوضع والخسة **قوله** اعني مثل القوم قد رلظ المثل لان الخوص
 لا بد ان يكون من جنس التميز **قوله** والخسلة موت فيه تعريض بمن قال انه
 مصدر وصف به الاسماء بمبالغة **قوله** كما في حديث اخاه اراد به ما روي
 فتادة انه بلضا ان النبي صلعم كان اذا تلا هذه الآية يقول هذه لكم **قوله**
 ناخدا م قليلا قليلا فيه تاويح الى معناه اللغوي من انه استنزل ملا استضعافا
 درجة بعد درجة **قوله** فباجدوا الى الايمان منصوب على انه جواب
 الاستفهام في اوله ينظروا وليس بمعطوف على الموت والفساد المعنى لانه لا يتصور
 المسبادة الى الايمان بعد الموت والصبورية الى النار **قوله** بالياء والنون
 الغيبة مع الرفع لا بي عوي وعاصم ويعقوب ومع الجرام لحمم والكسائي والتكلم
 بالرفع للباقيين **قوله** تاكيده معناه ان هذا الجواب تاكيده للجواب السابق لان مفهوما
 عين مفهومة وفيه اشتاربان السوالين متحدا ان حقيقة وقيل ان الاول هو
 عن نفسها والثاني شديتها والاول ابرح لان السوال عن شدتها يوم تسليم
 نفسها ولا يتصور ذلك في المنكرين **قوله** ان عليها عندنا تعالى هذا قول
 من الاقوال الثلاثة في تعيين المفعول **قوله** ذهبت وجاءت الصحيح في تفسير
 ما قال صاحب الكشاف من قوله فقامت وقعدت واما تفسير الشارح روح فانا يصح

اذ افرى ما رت من المور قال البيضاوي قري فارت من المور وهو الحوي والذاهاب

قوله واشفقاً وذلك لاروي من ان ابليس تمثل لها في صورة بشرة فقال ما في
بطنك فقالت ما دري فقال اني اخاف ان يكون بهيمة او كلباً فخافت ثم ذكرت

لا دم فخافا **قوله** وفي قراءته بكسر الشين هي لنا ثم وابي بكر **قوله**

بتسمية عبد الحارث وهو اسم من اسماء الشيطان كان مشتهراً به بين الملائكة

قوله وليس باشرك معناه ان هذه التسمية لم يكن اشراكاً في العبودية

عليه السلام عنه وهذا ثبت ان الرجل المومن اذا سمي لبعض الالهة بعد ان

لا يريد الاشراك في العبودية لاجل ايمانه والاحتمال توهم **قوله** وردى

سترة لعل المقصود من نقل هذا الحديث هو الرد على الامام حيث قال اعلم

ان هذا التأويل فاسد بوجوده وتبعه النيسابوري والتعريف بمن اول قوله تعالى

وجعلنا له شركاء بان جعل اولادهم اصحاب الكشاف تبعاً لعكرمة والحسن

وتبعه من بعده كالبعضاوي وصاحب المدارك والتأيد لما قال ابن عباس

بجاهد وسعيد بن المسيب وجماعة من المفسرين من انها في آدم وحواء على ما

نص عليه في المعجم لكن الراجح هو التأويل المذكور فان الاشراك بالمعنى

المذكور لا يليق بسان الاولياء والعلماء فضلاً عن الانبياء ولا سيما عن هو

ابوهم واولادهم وخليفة الله في الارض وعالم جملة الاسماء التي منها الحارث على

ان كحديث انما يدل على ان ذلك انما صدر عن حواء واما ادم فسكوت عنه

مع انه ظني في نفسه **قوله** وبالجملة مسببة دفع شبهة تمسك به الامام

على فساد هذا التفسير وتفسيرها ان قوله تعالى فتعالى الله عما يشركون بدل

على فساد هذا التفسير وتفسيرها ان قوله تعالى فتعالى الله عما يشركون بدل

ان المشركين كانوا جماعة لا يشئى فهم اولادهما فاجاب بان هذه الجملة معطوفة
على خلقكم مسيبة عما قبلها لذكاة انفاء على تسبها وما بينهما من قوله وجعل منها الى
اخر الجملة اعتراض ومعنى الآية هو الذي خلقكم من نفس احدته فتعالى عما
يشركون على الالتفات من الخطاب الى الغيبة ولا يخفى انه تكلف **قوله** **بأنهم**
والتخفيف الاول للجمهور والثانية لنا فم **قوله** لا يتبعوا الم البارز المنصوب
للدعاء والفعل مجزوم على انه جواب الشرط لان تقدير الكلام ان تدعوهم
اولا تدعوهم لا يتبعوا دعاءكم **قوله** مملوكة اشعار بوجه التشبيه **قوله**
بل هم ايدا اشعار بان ام منقطعة وانما رضي بهادوز المتصلة لان السابى بالمتصلة
يعلم ثبوت احد الامور لا على التعيين وانما يسأل المخاطب عن تعيينه وهم هنا ليس
لكذلك لانه تعالى لا يسأل عن تعيين احد الامور الاربعة مع العلم بثبوت احداها
لا على التعيين بل هو في كل مرتبة اجزأب عن الاول واستئناف لسؤال اخر
قوله وفي قراءة طائف هي الحفص وناقم وحمزة وابن عامر وابي بكر
قوله ابي اخوان الشياطين فيه اشعار بان المراد بالشیطان الجنس لانه
معنى **قوله** الشياطين بيان للضمير المرفوع **قوله** هم قد ارضوا
المنفصل اشعار بان ضمير الجمع عائدا الى اخوانهم لا الى الشياطين المستفاد من
يملاونهم لقربه **قوله** نزلت في ترك الكلام في الخطبة هذا ما ذهب اليه
سعيد بن جبیر وعطاء وجاهد وقد نقل عن الشافعي نصر عليه الامام لذا
جوز قراءة الفاتحة بعد الامام لاكن يرد عليه ان الآية مكية والخطبة انما وجبت
بالمدينة **قوله** وقيل في قراءة القران مطلقا هذا ما ذهب اليه ارباب الظواهر

واما نحن فنقول نزلت في استماع الموتى كما ذهب اليه جمهور الصحابة صرح به في
 المدارك **قوله** اي قصدا بينهما معناه متوسطا بينهما **قوله** اي يختصونه
 بالخشوع الاختصاص مستفاد من تقديم الظرف ومعنى الخشوع من اسناد
 السجود الذي هو وضع بكبرية الى من لا جبهة لهم اعني الملائكة ففسر بلازمه

سورة الانفال

قوله رد الكرم هو بكسر الميم مئة مهور اللام العون **قوله** لو انكشتم الانكشاف
 التفق والفق الرجوع اي لو تفرقتم لرجعتم اليها **قوله** اي حقيقة ما يستعمله
 بها الحال التي تتحول بينهم من الاخاء والقرابة والجوار والجهور اعني بالمودة متعلق
 باصل **قوله** حقايدا للمؤمنين معناه صادقون في الايمان مخلصين في العمل
قوله الكاملوا الايمان انما اوله به لان كلمة انما تفيدا حصر الايمان

في الذي وصفهم الله بالوصف المذكور مع ان نفس الايمان يتحقق بدون ذلك ايضا
 كما هو الراجح **قوله** تصديقا انما فسر الايمان بالتصديق لانه قد يراد به
 معنى الاعتقاد والاقرار والعمل ولا شك في زيادته بهذا المعنى وانما
 النزاع في زيادته بمعنى نفس التصديق فقليل يزيد وينقص وقيل
 لا يزيد ولا ينقص وكل الكلام المذكور في الكلام **قوله** اي وعيده

وقيل شذوذه فانه يورث الخوف **قوله** لا بغيره مستفاد من تقديم
 الظرف وقد مر مرارا **قوله** متعلق بالخروج فيه اشعار بان الجاهل الجور
 اعني بلقي منصوب على الحالية وقد مر مرارا **قوله** بعيد من الشام العيون
 بكسر الهمزة العاقلة من عار الزبل الا اجاء وذهب ويونث ويقال للابل التي

تجمل المبتغى من بلد الى بلد **قوله** ليدتوا اي ليدتوا عن العير **قوله** وهم

النفير ما خوذ من نفر للامر اذا ذهب له ويقال لما دون العتق من الرجال غالباً ^{اي الغلة}
كالنفر محركة ومنه المثل الساثر لا في العير ولا في النفير **قوله** القتال اي الذي هو حق

بحسب الوعد الصادق **قوله** وعدا دها اي آلتها جمع عداء وهي ما يعدل للشيء

قوله اي بائي وذلك لان الاستجابة يتعدى بالباء وقرئ بكسر الهمزة

الاستجابة معنى القول **قوله** قرئ بالف لا ادرى صاحبها **قوله** اذكر فيه

اشعار بان الجملة مستأنفة **قوله** ظاء جمع ظمي وظهان من ظأ اذا عطش او اذا

عطشه و اراد بالمحدثين من احدثت بالحدث الاكبر **قوله** ان تسوخ في

الرمل اي كراهة ان تعوض فيه وذلك لما روي من انهم كانوا قد اتزلوا على كتيب

تعوض فيه الاقدام على غير ماء فناموا فاحتمل اكثرهم ولنا وسوس الشيطان

اليهم بانكم لو كنتم على الحق لما كنتم ظمأ محدثين بالحدث الاكبر

وفيه اشارة الى ان المراد بتثبت الاقدام هو المعنى الحقيقي لا الجازي الذي

هو التقوية لان قوله ليربط على قلوبكم يفيد هذا فيلزم التكرار **قوله**

بالعون والنصر اي اعينكم على تثبيت المؤمنين والنصر كم عليه ومن ذهب الى ان

الخطاب للمؤمنين فكأنه لم ينظر الى ما قبله يوحى ريبك الى الملائكة وما بعدا ثبتوا المؤمنين

مع انه يلزم عليه انتشار الضمائر **قوله** بلا عانة والتبشير هذا قول ثالث من الاقوال

في تفسير تثبيت المؤمنين قل الامام والثالث ان الملائكة كانوا يتشبهون بصورة الرجا

في معارفهم ويعيدونهم النصر والظفر **قوله** اي الرؤس اياء الى ان فوقيت

الاعناق كناية عن الرؤس وقيل كلمة فوق زائدة والمعنى فاضوا الاعناق

يحيى اذا كان الخطاب في حكم التثنية
فمن يثبتوا المؤمنين
بشأن

أي في فضل
غيره على

قوله فكان الرجل وذلك كما وقع لابي داود المازني رضى وهو مشهور وفيه
 إشارة الى ان الامر يضرب الاعناق والبنان امر للبلادة وقيل امر للسامين
قوله كانوا اكثرهم يعني كانوا اكثرهم المانعة من المشي السريع الواسع
 يشون مشي الصبلي الزاحف وفيه اشعار بانه استعارة **قوله** يستجد
 بها أي يطلب الجداة وهي القوة والشدة **قوله** وهذا مخصوص وذلك
 لانه تعالى وعد المؤمنين النصر اذا كان الكفار ضعفهم فمن تولى دبره على
 هذه النسبة فكانه لم يصدق بوعداه واما اذا كانوا الزيد من الضعف فلا يستدل
 على لفاز **قوله** بالحصى فيه اشعار بان هذه الآية نزلت يوم بدر فانه صلح
 رمى بالسهم يوم خيبر وجربة يوم احد كما هو المحقق **قوله** فعل ذلك استفدار
 ليتاق ما يعطف عليه لسبب المؤمنين **قوله** الابلاء حق فيه تنبيه على ان
 المشار اليه هو الابلاء المفهوم من لسبلي وان اسم الاشارة مرفوع على الابتداء
 وخبر محذوف **قوله** ايها الكفار هذا ما ذهب اليه الجمهور وقيل خطاب للمؤمنين
قوله ايما أي اخن ام محمدا صلعم وانا تفضيل من الايتا والباء للتعدي
 واراد بما لا تعرف التوحيد ودين الاسلام والاحاطة الاهلاك **قوله** ومن هو
 كذلك اي اقطع للرحم وانا تانا كنعن **قوله** بكسر الهمزة استمينا فالثانية لنا
 وحفص وابن عامر والاولى للباقيين **قوله** فرضا انما قال ذلك لان سماعهم
 حيث ينفعهم سماعهم محال لعلمه تعالى بانه لا ينفعهم لانه لا خير فيهم فهو من
 قبيل فرض الحال **قوله** من امر الدين بيان للموصول وهو قول من الاقوال
 الاربعة في تفسير **قوله** لانه سبب الحيوة الابدية فيه اشعار بان المراد

من الأحياء ليس هو الأحياء المعروف وان اسناده اليه من قبيل اسناد المصحة

الى السبب لان المحيي في الحقيقة هو الله تعالى **قوله** فلا يستطيع فيه اشارة الى ان

الكفر والايمان من صفات القلب **قوله** ان اصابكم انما قدره لان لا نصيبين

جواب الامر على الراجح فان قدر فعل من جنسه بان يقال ان تتقوا فتنة لا تصيبين

الظالمين خاصة لا يصح المعنى فان عموم اصابة الفتنة لا يترتب على الاتقاء

قوله واتقاءها وذلك لان اتقاء الفتنة لا يتصور بعد وقوعها واما قبل

وقوعها فلا يتصور الا باجتناب ما يوجبها من المنكرات والمعاصي **قوله**

فاستشاروه اي قالوا له ما ترى هل تنزل على حكم سعد بن معاذ فاستشار

عليهم بان حكمه الذبح بان اشار الى حلقه بيلايه يريد ان لا قبله اذ ذلك **قوله**

بدار الندوة هي الجماعة وكانت ارايهم عن فيها للشورة **قوله** قتلة رجل

واحد اي ضربة واحدة ما خوذ من ابي جهم ان تاخذوا من كل بطن عناداً

وتعطواهم سيفاً فيضربوا ضربة واحدة **قوله** اعلمهم به معناه ان الله تعالى

لا يباشركم الكبر واما التفضيل فهو مجسّم العلم **قوله** الحير ثم بلدة كانت

قرب الكوفة **قوله** استهزاء وايهاً ما وذلك لان امثال هذا الداعية من

المنكرين بل على الاستهزاء وكمال هجرهم بانه ليس كذلك **قوله** حيث

يقولون قال ابن عباس ض كان فيهم امانان نبي الله استغفارهم اما النبي

فقد مضى واما الاستغفار فهو باق **قوله** وقيل هم المؤمنون ولا يخفى

ان اسناد الاستغفار الى الكل على هذا القول مجازي **قوله** وعلى القول

الاول يعني اذا ازيدوا بالمستغفرين الكافرين فهي ناسخة لما قبلها بوقوع

الذي ذكره في نسخة اخرى

تغديسهم بمذرو على القول الثاني اعنى ارادة ضعفاء المؤمنين فلاناسخ
 ولا منسخ وهذا كله اذا اريد بالعتاب في كلا الموضوعين عذاب الدنيا واما اذا
 اريد بالاول عذاب الدنيا والثاني عذاب الآخرة كما ذهب اليه بعضهم فلا
 نسخ لعدم التناقض **قوله** تصفيقا وهو ضرب اليد على اليد بحيث
 يخرج منه صوت قوي قال ابن عباس كانوا يصفقون ويصفرون **قوله**

اي جعلوا ذلك موضع صلواتهم جواب شبهة تقريرها ان الماء والتصدية ليسا
 من جنس الصلوة فكيف يصح استثناءهما من الصلوة وحاصل الجواب ان المراد
 به وضعهما موضع الصلوة فهومن قبيل قولهم زرت الامير فجعل جفائي صلتني اي وضع
 الجفاء موضع الصلوة نص عليه الامام وقال صاحب الكشاف بعد السؤال بقوله ما

وجه هذا الكلام ووضع الماء والتصدية موضع الصلوة **قوله** التي أمروا بها
 مستفاد من اضافة الصلوة الى ضميرهم وفيه اشعار بما ذهب اليه الشافعي من ان
 الكفار يخاطبون بالفروع ايضا **قوله** بيدا راسعا ريان المراد به عذاب الدنيا
 لانه ذهب الى ان الآية الثانية ناسخة للاولى كما مر **قوله** ما قصدوا

ما قصدوا بانفاقها من الثواب **قوله** بالتحفيف والتشديد الثانية لحسن
 والكسائي ويعقوب والاولى للباقيين **قوله** من اعمالهم اي اعمالهم السيئة

قوله اي استنابهم اشارة الى ان الاضافة بمعنى في **قوله** وحده ولا يعبد
 غيره كل ذلك مستفاد من كلمة التاكيد ولا من الاختصاص لانه اذا كان كل الذين

له تعالى فلا يبقى دين سوى دينه واذا الميق دين وراء دينه فلا يعبد غيره البتة
قوله عن الايمان معناه بعد هذا الانذار ليترتب عليه فاعلموا ان الجزاء

يقتضي حدوث الشر **قوله** يا سرفيه بما يشاء فيه اشعار بما ذهب اليه لجمهور
من ان ذكره تعالى لبعض التعظيم والتبرك لانه غمبي من كل وجه والاستحقاق
انما هو لاجل الحاجة والفقروان الخمس للخمسة المعطوفة وهذا اجمال ما فصله
بقوله فيما ياتي اي يستحقه النبي صلعم والاصناف الاربعة **قوله** والمطلب
عطف على هاشم وهو مطلب بن عبد مناف ونسب اليه عبد المطلب حملا صلعم
لانه كان ربا لا صغيرا **قوله** وهم فقراء فيه ايماء الى ان اليتيم اذا كان له مال
لا يعطى له سهم **قوله** على ما كان يقسمه اي النبي صلعم **قوله** لكل
صنف من الاصناف الخمسة **قوله** فاعلموا ذلك هذا جواب للشرط بديل عليه
واعلموا الاولى لان جواب الشرط لا يتقدم عليه كما مر **قوله** بضم العين وكسرها
الثانية لابن كثير وناقم وابي عمرو والاولى للباقيين وهما القنان **قوله**
اي بعد اشارة واضحة اشعار بان كلمة عن هذه مرادفة للبعدا كما في قوله
عما قليل صرح به في القاموس **قوله** يوم ايذان بان الهلاك والمجئوة
كلاهما استعارة للكفر والايمان **قوله** اذ كرهه تنبيه على ان هذه الجملة
مستأنفة وقيل بديل ثان من يوم الفرقان وقيل متعلق بعليم **قوله** اي نو
تفسير لمجا هذا وعليه الاكثر وقال الحسن كانت هذه الاراء في اليقظة وللناس
بمعنى العين لانها موضع النوم قال في اللسان وهذا تفسيره تصف **قوله**
للقداموا عليهم من الاقدام يقال اقدام على الامر اذا شجع **قوله** وهذا قيل
التخام الحرب جواب شبهة تقريرها ان هذان في ما في ال عمران حيث قال
يروهنم مثلهن فاجاب بان هذا قبل التخام الحرب وذلك بعدة فلا منافاة

لان من شرايط التناقض وحللة الزمان **قوله** جماعة كافر^ة التقيد بالكافرة

لقرينة المقام وهو خطاب للمومنين **قوله** قوتكم وددولتكم استعير للدولة
من حيث انها في تسمى امرها ونفاذ حكمها مشبهة بالريح في هبوبها ونفوذها

قوله الجزا والابل مطلقا وقيل مخصوص بالناقة والقيان جمع قينة وهي

الامة المغنمة ومفعول الضرب محذوف وهو خوالد **قوله** بالباء والتاء

التحتانية لفص والفوقانية للباقيين **قوله** لما خافوا الخرج ماصلا

وانما خافوا ذلك لانه كان بين قريش وبين بني بكر بن عبدمناة بن كنانة

عداوة شديدة فلما ارادوا قتال المسلمين خافوا خروجهم عليهم فشمهم الشيطان

على ذلك بان اتاهم في صورة سيرة بن مالك بن جشم الكناني وكان ذلك سيرة

قوله الحارث بن هشام اخي ابي جهل وكان رضي الله عنه جوادا كريما

يُضرب به المثل وساعرا مجيدا يُقل عنه الاشعار **قوله** ان يملكني

بدل اشتمال من الله **قوله** ضعف اعتقاد اي لم يكن لهم الحسينان في

الايمان والظاهر انهم غير المنافقين لاقتضاء العطف المغايرة وقيل لهم المناقرة

والتغاير بحسب الوصفين **قوله** بالياء والتاء الفوقانية لابن عامر والتحتانية

للباقين **قوله** بمقام حديد جمع مقعة وهو حمود من حديد **قوله**

بذاتي ظلم فيه اشعار بان نفي لاصل الظلم لا للبالغة حتى يتوهم انه ظالم ليس

بظلام **قوله** فيعذبهم منصوب على انه جواب النفي وفيه ايماء الى ان التقدير

بغير الذنب ظلم واما ترك التعذيب على وجود الذنب فلا يعذب ظلموا **قوله**

ان الظلم لا يسند اليه اصلا فانه حكيم لا يفعل الاجحمة **قوله** جملة كثر

وما بعد لها أشعار بوجه الفصل فان المفسر عين المفسر فلا يصح العطف لهما
 الاتصال بينهما **قوله** قومه معه انما قال ذلك لان اللفظ يفيد اغراق
 الآل مع انه قد عرق هو ايضا **قوله** وترل في قرظية وذلك لانهم كانوا
 عاهدا والنبي صلعم ان لا يعينوا عليه احدا فقتلوا عهدهم بانهم اناؤا
 عليه المشركين يوم بدر بالاسلحة ثم اعتدروا وعاهدوا واناينا فقتلوا يوم الخندق
 كما هو المشهور **قوله** بالتنكيل بهم والعقوبة بيان لطريق التشديد يقال
 نكل به اذا فعل به ما يخدر غيره اي نكل بهم وعاقبتهم لينتفرت الذين من خلفهم
قوله بان تعلمهم من الاعلام **قوله** فيمن اقلت يوم بدر يقال اقلت
 الرجل اذا فات وسبق **قوله** وفي قراءة بالثمانية هذه الحقيق وابن
 عامر وحسرة وابي جعفر والاخرى لابن عامر وحده **قوله** وهم المنافقون
 او اليهود الاول للحسن والثاني لقتادة ومجاهد ومقاتل وقال السدي هم
 الفرس والاول اصم نص عليه الامام **قوله** بكسر السين وفتحها الاولى
 لابي بكر عن عاصم والثانية للباقيين **قوله** قال ابن عباس هذا منسوخ
 حاصله ان الآية اما عامة فهي منسوخة باية السيف او خاصة باهل الكتاب
 فهي باقية بحالها قال مجاهد ان درودها فيهم لا ينم من اجراءها على ظاهرها
قوله بعد الاحسن وهو بالكسر الحقلا والبغض **قوله** وحسبك قدا
 ذلك اشعارا بما هو احب الوجهين من ان الموصل معطوف على نص عليه
 الفراء والوجه الثاني انه معطوف على الكاف وهو ضعيف لاستلزامه العطف
 على محل الكاف فانه لا يحسن عطفه على لفظه **قوله** بالياء والتاء فوقا
 نية

ان اشعاره
 في قوله
 وحسبك قدا
 نية

لابن كثير وناقم وابن عامر والختانية الباقيين ومثله الثاني **قوله** بضم المضاد
 وفتحها الثانية لعاصم وحمزة والاولى للباقيين **قوله** عن قتال عشرة فيه اشارة
 الى ان المراد بالضعف ضعف البدن لا ضعف البصر كما ذهب اليه بعضهم لان
 مناط القتل والقتال هو قوة البدن لا قوة البصر **قوله** بارادته قال الامام
 الاذن ههنا هو الارادة **قوله** وهو خبر بمعنى الامر اما قال ذلك لان هذا
 اسم هوران هذه الآية نزلت ناسخة للآية الاولى والسنخ من عوارض الاحكام
 دون الاخبار فلا بد من التاويل المذكور **قوله** بالتاء والياء الفوقانية
 لابي عمرو وابي جعفر والختانية للباقيين **قوله** لكم زاده لقربة خطاب
 على انه لا يريد لنفسه شيئا **قوله** امي ثوابها يحتمل ان يكون بتقدير المضى
 فيكون مجازا بالحدان وان يكون من قبيل ذكر كحل واردة الحال فيكون
 مجازا لغويا **قوله** وهذا منسوخ بقوله واعلم انه لا يظهر السنخ في هذا للقاء
 لان قوله تعالى حتى اذا اختلفتموهم فشدوا الوثاق فاما من بعد واما فداء يدا
 على تقدم الاثخان على شد الوثاق الذي هو الاسر وعلى تقدمه على المن
 والفداء لان الفاء للتعقيب وهذا الآية ايضا تدل على تقدم الاثخان على
 الاسر وتقدمه على المن والفداء لان حتى لغاية النفي فعدام يجوز منته
 الى الاثخان فاذا وجد الاثخان يجوز الاسر هذا تفصيل ما قال به الامام من
 ان كلتا الايتين متوافقتان فان كليهما تدل على انه لا بد من تقديم الاثخان
 ثم بعدة من اخذ الفداء او المن **قوله** باحلال الغنائم امي لولا قضاء من الله
 سبق في اللوح المحفوظ بان يحل لكم الغنائم والاسرى لمسلم عذاب اليم

هذه جريدة من
 الاضغاث الضميمة من كتاب
 وقال بعض ما حاق في
 قاصد الزمان

ولاكن يرد عليه ان ما كان حلالا في علمه تعالى لا ينافي ان يكون حراما
 قبل اباحتها من جهة الشرع فان تكابه يوجب العقاب في الجملة بل الاولى ان
 يقال لو لا سبق عفو هذه الواقعة في علمه تعالى لمسلم عذاب اليم والله
 يعفو عن كل كبيرة لقوله ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء **قوله** وفي

قراءة من الاسرى هذه للجمهور والاسارى لابى جعفر و ابي عمرو **قوله**
 بالنصرة والارث هذا ما عليه جم غفيرا من المفسرين حيث قالوا ان
 المهاجرين والانصار كانوا يتوارثون بينهم دون اقربائهم واستبعدوا الامام
 بان لفظ الولاية مستعمل في النصرة دون الارث والمقصود ان يكون الكل
 يداء واحدا على الاعداء اللهم الا اذا حصل اجماع المفسرين على ان المراد
 ذلك فيجب المصير اليه لكن دعوى اجماع بعيدا **قوله** بكسر الواو فتحها

الاولى حمزة وحلاة والثانية للباقيين **قوله** وهذا منسوخ باخر السورة
 اي بقوله واولو الارحام بعضهم اولى ببعض

سورة براءة

قوله هذه هذا ما ذهب اليه الفراء وقيل هو مبتدأ والظرف
 الاول صفة والثاني خبر **قوله** عهدا مطلقا اراد به ما لم يكن مقيدا
 بلا شهر **قوله** ونقضوا العهد عطف على عاهدتم فهو من جملة الصلة
 اي براءة الى الذين عاهدتموهم ونقضوا عهدهم والظرف اعني بما يذكر
 متعلق ببراءة **قوله** بدليل ما سياتي وهو قوله تعالى فاذا نسلمت
 الا شهر الحرام وهي شوال وذو القعدة وذو الحجة والحرم على ما قال

الازهري **قوله** يوم الحز تقسير للشعبي والنفسي السدي وروي عن علي كرم الله
وجهه ايضا وقيل هو يوم عرفة **قوله** وعمودهم انما قال ذلك لان هذه البراءة
جليلة والامطن البراءة حاصلة لهما من اول الامر **قوله** بوي ايضا فيه
اشعار بان رسوله مرفوع على الابداء لانه لا يجوز عطفه على محل اسم ان قانها
مفتوحة لا يجزها بالباء المحذوفة حيث اولها بان ومحل اسم ان المفتوحة هو
لجركه ضافة لجزاليه الا ترى ان قولك علمت انك قائم معناه علمت قيامك ولذا
قال البيضاوي او على محل ان واسمها على قراءة من كسرها وقرى منصوبا عطفا
على لفظ اسمها ومجرورا على الجوار **قوله** وهي اخوملثة التاجيل اي كلها
قوله ونصب كل على نزع الحاقض ابداع الشارح حيث قال على نزع الحاقض
اشعار بان على هو الحاقض المحذوف هنا **قوله** مرفوع بفعل وذلك لان
كلمة ان الشرطية تداخل على الافعال فلا يجوز ان يكون مرفوعا بالابتداء **قوله**
القران وقيل اريد بلام الله هذه السورة خاصة **قوله** لينظر في امره معناه
ان يحصل له امكان النظر والاستدلال لان التداريق يفتضي ان يكون صاحبه محفوظا
من الافات **قوله** وهم فريش المستثنون اي الذين استثناهم الله بقوله الا الذين
عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم قال قتادة وهم اهل مكة الذين عاهدتم رسول
صل الله عليه وسلم يوم الحديبية **قوله** باعانة بني بكر وذلك لانهم اعانوهم
بالاسلحة وكانت خزاعة امنوا به صلعم ودخلوا في عهده **قوله** وجملة الشرط
حال وذلك لان كيف وما في معناها يقتضي وقوع الجملة الحالية بعدها ومعنى
الاية كيف يكون ذلك والحال هذه **قوله** ناقضون للعهد جواب تشبيهه بقررها

بني النقرة في نطقه
واللفظان المحذوران
مع اللفظان المحذوران
والاشارة الى انهما
من رسول ومولاهما

ان الفسق لازم للكفر فكلام فاسقون اكثرهم وحاصل الجواب ان المراد بالفسق نقض
 العهد وهذا فسق خاص يوجد في كلام قوله اي تركوا اتباعها اشعار بان الاشتراء
 استعارة للترك لان كل مشتري تارك للتمن آخذ بالمبيع قوله اي فهم احوالكم وذلك
 لان الغاء بجزائية تداخل على الجملة الاسمية قوله فيه وضع الظاهر يعني كان
 الاصل ان يقال فقاتلوهم لكنه وضع الظاهر موضع المضمرة اشعار بان كل كافر
 امام في الكفر لا يتابع ولذا اياه قوله وفي قراءة بالكسراي بكسر الهزة وهي
 لابن عامر وحده معناه لا اسلام لهم قوله للتخصيص وذلك لانها داحلة
 على المضارع قوله حيث قاتلوا خراعة توجيه نقوله ببدء وكم بان المراد به ان
 ببدء واحلفاء كم فكانهم ببدء وكم بالقتال قوله مما فعل بهم على صيغة الجهمول
قوله علم ظهور قد مر بيانه في البقرة في تفسير قوله لنعلم من يتبع الرسول
قوله بطانة اولياء قدام تفسير البطانة قوله المعنى ولم يظهر
 المخلصون فيه اشعار بان المراد بعلمه تعالى بهم هو ظهورهم وامتنيازهم من
 غيرهم قوله بالافراد والجمع الاولى لابن كثير وابي عمرو ويعقوب والثانية
 للباقيين قوله بداخوله والقعود فيه فيه اشارة الى ما ذهب اليه الشافعي من انه
 لا يجوز دخول الكافر في المسجد وذهب بعضهم الى ظاهره فلا يجوز ان يعمر الكافر
 مسجدا او يرممه ولو كان المسجد خرابا حتى لو اوصى به لا ينفذ وصيته قوله
 اي اهل ذلك هذا الاضمار مستفاد من المشبه به وهو الوصول المداخل عليه
 الكون ويؤيداه قراءة عبد الله بن الزبير رضي اجعلتم سقاة الحاج وعمرة المسجد
قوله وهو العباس او غيره هذا الغير اما طلحة بن شيبه او فراق بن

الكافرين والمشركون حيث قالوا ذلك لليهود اورجل اخر على ماروي عن نعمان بن بشير
 الانصاري حيث قال عنده صلعم لابي ان لا اعمل عمالا بعد ان اسنى الحاج **قوله**
 فيمن ترك الهجرة ثم هذا ما عليه الاكثر ون قال مقاتل نزلت في التسعة الذين ارتدوا
 عن الاسلام ونحوها **قوله** وفي قراءة لا عشيرتكم هذا لابي بكر عن عاصم
قوله فقعدتم ^{العلم} العلم فيه اشعار بان التهديد على مجموع الحب والنعوذ عن ^{الله} الله
 وليها **قوله** تهديد بالام معناه ان الامير ليس على حقيقته حتى يكون المقصود
 هو انتظارهم بل المراد منه التهديد على حب المال والاهل وترك الجهاد **قوله**
 للحرب ^{العلم} العلم لا حاجة الى ذلك لان الموطن موضع الحرب في عرفهم قال ع وكم موت
 لولا اني لمحت كما هوى **قوله** واذا ذكر فيه ايذان بان يوم حنين منصوب بفعل
 مضموم وقد تبع فيه صاحب الكشاف حيث قال ان الواجب ان يكون يوم حنين
 منصوبا بفعل مضموم لهذا الظاهر ^{اي نغم} وبينه بما تفصيله ان اذا عجزتكم بدل من يوم
 حنين فهو قيد لهذا وما يتقيد به المعطوف وجب ان يتقيد به المعطوف عليه
 فيلزم اعجاب الكثرة في جميع المواطن الكثيرة مع انه لم يكن ذلك الاعجاب ^{الا حنين} يوم
 وردة البيضاء وما حاصله انه لا يجب ان يتقيد المعطوف عليه بما يتقيد به
 المعطوف حيث قال فانه لا يقتضي نساكها في ما اضيف اليه المعطوف **قوله**
 اي يوم قالكم فيه اشعار بان اضافة اليوم الى حنين محورية وهو ان قبيلة معروفة سميت
 باسم ابيها هو ازن بن منصور بن عكرمة **قوله** فقعدتم لمن تغلب القائل سلمة بن ^{سلام}
 بن وقش الانصاري ونقلب مضارع مجهول **قوله** وابوسفيان هذا هو ابو سفيان
 بن حارث بن عبد المطلب وكان اخاه صلعم من الرضاة وابن عمه من النسب

قوله باذنه اي باذن الرسول صلعم حيث قال له اصبر يا عبيس لانه كان
 جريز الصوت بحيث يسمع صوته من ثمانية اميال **قوله** لحبت باطنهم فيه اشارة
 الى انهم ليسوا كالكلاب ولخنازير كما قال به بعض الزيدانية وذهب اليه الحسين
 حتى روى عنه ان من صالحه مشركا وجب عليه الوضوء **قوله** اي لا يدخلوا ^{الحرم}
 هذا ما ذهب اليه الشافعي من ان كل الحرم حرام على المشركين حتى لو مرض فيه
 مشرك اخرج مريضاً ولو دفن فيه اخرج عظامه وهو مبني على ان المراد بالمسجد
 الحرم هو الحرم وقد ابراد به ذلك كما مر سابقاً **قوله** والا لامنوا بالنبي صلعم
 جواب شبهة تقريرها ان الذين اوتوا الكتاب كانوا مومنين بالله واليوم الآخر
 فكيف قال لا يؤمنون بالله واليوم الآخر فاجاب بان الايمان بالله واليوم الآخر على
 ما هو المعبر في الشريعة يستلزم الايمان بالنبي لان العلم بالله ذاته وصفاته والبعث
 والحساب والجنة والنار لا يحصل بالعقل المصروف بل من جهة الشريعة فلا بد من
 تصديق الشارع اولا فمن لم يؤمن بالانبياء لم يؤمن بالله واليوم الآخر لان انتفاء اللزوم
 يستلزم انتفاء اللزوم ومعنى الكلام ولو امنوا ^{الكل} بالانبياء ^{الكل} لا امنوا بالنبي صلعم لان وجود
 الملزوم يستلزم وجود اللازم وبالحجة بين الملزوم على ان قرارة من اليهود مشبهة
 وفرقة من النصارى مثلثة وكلماتنا في الايمان **قوله** اي متقدين او بآيديهم
 واعلم ان كلا الوجهين مبني على ان يراد باليدين المعطى لا يدا الاضداد فالاول
 معناه عن يدا مواتية غير متمنعة فهو كناية عن الاقياد والثاني معناه بانفسهم
 حاضرين باعينهم لا بوكيلهم **قوله** من اباءهم بيان للموصول وهو ثالث الاقوال
 الثلثة وفيه اشعار بان كفرهم فلام **قوله** مع قيام الدليل اي الدليل على انه

منزاه من الزوج واللام قوله حيث اتبعوا بيان للاختاذ وذهب اليه الجمهور
قيل كانوا يسجدون لهم ويعتقدون لכול فيهم قوله اي بان يعبدوا اتفاقا
ذلك لان الامر يُعلاى بالباء دون اللام قوله شرعة وبرا هي فيه اشعارا
النور استعارة لهما والاطفاء ترشيح للاستعارة قوله يظهر فيه اشارة الى
ان المراد بالانعام تكميل صفة لا تكميل ذاته فانه كان كاملا قبل هذا التكميل
ولا شك ان اظهار الشيء تكميل لصفة من صفاته قوله يغلبه من اغلبه
وانما فهم به لان الظهور وما يؤخذ منه اذا عُلّي بعل كان بمعنى الغلبة
فيكون الاظهار بمعنى الاغلاب قوله جميع الادب ان اشعار بان اللام فيه
لاستفراق والمخالفة مستفادة من لفظ الاظهار فان الموافق لا يظهر عليه
لعلم خلافه قوله ياخذون فسر الاكل بالاخذ لان مناط اللام هو الاخذ
اكل اولم ياكل قوله مبتداء فيه اشعار بانه كلام مستقل ليس حكمه محصورا
باهل الكتاب كما ذهب اليه بعضهم قوله اي الكنوز كانه جواب سوال
تقريره ان الضمير كان للذهب والفضة على انها اثنان فكان ينبغي ان يقول
لا ينفقونها وكان الى المجموع من حيث المجموع فيقول لا ينفقونه ولا ينبغي
ان يعود الى الفضة فقط لان الحكم يتعلق بهما فاجاب بان المراد كنوزهما
على ما استفاد من يكثران وقال الزجاج عائدا الى الفضة والذهب داخل
في الحكم قوله اي لا يوردون منها حقه اي حقه تعالى وهذا ما ذهب اليه
الجمهور من ان الكنز هو المال الذي لا يوردى زكوته قال الامام والصحیح عندنا
وجوب الزكوة في الحلي المباح لانه كنز قوله المعتاد بها قدرة ليتعلق

عند فان العادة مصدر وهو عامل ضعيف لا يحتمل الفصل وقد جاء بالشهور
قوله اللوح المحفوظ تفسير لابن عباس رضي **قوله** اي تخريبها وذلك لان
 ظلم النفس فيهن لا يتصور بدون هناك حرامتهن ولا شك انه اولى مما قيل
 انه اشارة الى عادة الشهور فانه لا يحسن لفظا ايضا **قوله** اي الا شهر الحرم
 هذا ما قال به الجمهور ويويده استعمالهم فانهم يقولون فيهن اذا كانت الاشهر
 فيما بين الثلاثة الى الاربعة وفيها اذا زادت على ذلك **قوله** بالمعاصي اي
 لا بالقتال فان حرمة القتال فيها قد نسخت قال البيضاوي والجمهور على
 ان حرمة المقاتلة فيها منسوخة وهم اولوا الظلم بارتكاب المعاصي ولذا قال
 الشارح فيما باقي جميعا في كل الشهور **قوله** بضم الياء وفتحها الا اول الحزب
 والكسائي وحفص والثانية للباقيين **قوله** بتوك بتقدم الفوقانية على
 الموعدة ارض بين الشام والمدائنة غير منصرف للعلمية ووزن الفعل
قوله تباطهم وملتم الاول اشارة الى ان التناقل كناية عن التباطي
 والثاني انه متضمن بمعنى الميل فان التناقل لا يتعدى بالي **قوله**
 اي بديل نعمها وذلك لان البدالية من جملة معاني من نص عليه
 صاحب القاموس واتي بهذه الآية **قوله** في جنب متاع استعار بان
 في المقايسة لانها داخل بين مفضول سابق وفاضل لاحق **قوله** اي الله
 او النبي صلعم الاول للحسن والثاني للجمهور **قوله** اي الجموة الى الخروج
 انما اول الاخراج بالاجاء لان الخروج لا يتخلف عن الاخراج لكونه مطلقا وعاله
 فلو كان على معناه لزم خروجه عن مكة ليلة الغار مع انه لم يكن كذلك نعم

ان العادة مصدر
 وهو عامل
 ضعيف لا يحتمل
 الفصل وقد جاء
 بالشهور
 قوله اللوح المحفوظ
 تفسير لابن عباس
 رضي قوله اي تخريبها
 وذلك لان ظلم النفس
 فيهن لا يتصور بدون
 هناك حرامتهن ولا شك
 انه اشارة الى عادة
 الشهور فانه لا يحسن
 لفظا ايضا قوله اي
 الا شهر الحرم هذا ما
 قال به الجمهور ويويده
 استعمالهم فانهم يقولون
 فيهن اذا كانت الاشهر
 فيما بين الثلاثة الى
 الاربعة وفيها اذا زادت
 على ذلك قوله بالمعاصي
 اي لا بالقتال فان
 حرمة القتال فيها قد
 نسخت قال البيضاوي
 والجمهور على ان حرمة
 المقاتلة فيها منسوخة
 وهم اولوا الظلم بارتكاب
 المعاصي ولذا قال الشارح
 فيما باقي جميعا في كل
 الشهور قوله بضم الياء
 وفتحها الا اول الحزب
 والكسائي وحفص والثانية
 للباقيين قوله بتوك
 بتقدم الفوقانية على
 الموعدة ارض بين الشام
 والمدائنة غير منصرف
 للعلمية ووزن الفعل
 قوله تباطهم وملتم
 الاول اشارة الى ان
 التناقل كناية عن
 التباطي والثاني انه
 متضمن بمعنى الميل
 فان التناقل لا يتعدى
 بالي قوله اي بديل
 نعمها وذلك لان
 البدالية من جملة
 معاني من نص عليه
 صاحب القاموس واتي
 بهذه الآية قوله في
 جنب متاع استعار بان
 في المقايسة لانها
 داخل بين مفضول سابق
 وفاضل لاحق قوله
 اي الله او النبي صلعم
 الاول للحسن والثاني
 للجمهور قوله اي
 الجموة الى الخروج
 انما اول الاخراج
 بالاجاء لان الخروج
 لا يتخلف عن الاخراج
 لكونه مطلقا وعاله
 فلو كان على معناه
 لزم خروجه عن مكة
 ليلة الغار مع انه لم
 يكن كذلك نعم

اي لا يجزئ
 تلك الاربعة
 من الصالح

كان الالهام متحققا بلا شبهة **قوله** اي احدا الا اثنين فيه اشعار بان الثاني بيان للحال
 ولم يعتبر فيه معنى التصيير **قوله** جبل ثور هو جبل بمكة يقال له ثور المحل سمي
 بثور بن عبد مناة لثور له عنده والجبل هو الا محل **قوله** قيل على النبي وقيل
 على ابي بكر والثاني الظاهر واقع في النفس وانكر الامام الاول حيث قال وهذا
 باطل بوجه ويؤيد قول ابن عباس بان السكينة كانت حاصلة له صلعم قبل ذلك
قوله ملائكة في الغار ^{عظ} الاصل انها قولان لكن جمعها الشارح نظر الى عموم
 اللفظ وشموله لكلا الفريقين **قوله** نشاطا وغير نشاط الاول لابن عباس
 والثاني ما اخذ من قول صخرة الهمداني اصحاء ومرضى ومن قول الحسن الضحك
 وقتادة شبابا وشيوخا والثالث لابي صالح والنشاط جمع شيط من نشط اذا تحرك
 واهتز **قوله** وهي منسوخة بآية اي على القولين الاخيرين دون الاول
 كما لا يخفى **قوله** اي لم يرد خروجهم جواب عما قالت المعتزلة من انه تعالى
 يوصف بالكلية كما انه يوصف بالارادة وقوله بآية بانه اراد عدم خروجهم فاورد عليه
 ان العدم لا يصلح ان يتعلق به الارادة والله دس الشارح حيث قال لم يرد خروجهم
 لئلا يرد عليه ما اورد **قوله** اي قد اراد الله تعالى ذلك تفسير لقوله وقيل
 اقلنا وعلى معنى انه لم يكن هناك قول في الحقيقة بل هو مستعار للتقدير وعلى
 هذا لا يرد انه كيف امرهم بالعود وهو قبيح ملاموم حيث ذمهم عليه **قوله**
 بتخايل المؤمنين الصحيح بخلاف المؤمنين فانه ما جاء التخييل منه
 وحقيقة العلم عند الله **قوله** بالمشي بالتمية، الظاهر الاول متعلق
 باسرعوا فانه يتعلل بالباء والثاني بالمشي قال الله تعالى مشاء بهم يمشي

قوله سماع قبول يخرج منه الكماون من المؤمنين فانهم لا يسمعونه سماع قبول

قوله بنى الاصغر اراد بهم اهل الروم فانهم اولاد الاصغر الروم بن عيص

بن اسحاق **قوله** ورحي سقط هذه الاية بن كعب ارض **قوله** بقارعة من السماء

اي داهية تفجأهم **قوله** والامرط من ابعنى الخرجواب شبهة تفرير فان الامر

بالانفاق يقتضي ان يكون مقبولاً فكيف قال بن يثيب منكم فاجاب بالامر

بمعنى الخبر والتقدير ان تنفقوا لن يقبل منكم **قوله** بالثناء والياء الفوقانية

للجمهور والختانية للجزع والكسائي **قوله** اي لا تستحسن نعمنا عليهم فيه

اشعار بان المقصود منه هو نية عليه السلام لان المال والولد لا يليق ^{بالنبي}

قوله اي ان يعدلهم فيه تنبيه على ان الامم بمعنى ان ولا حاجة الى التفضل

والاضمار على ان يقال يزيد الله ان يعلي لهم فيها يعدلهم بانص عليه الامام

قوله بما يلقون في جمعها بيان لطرفي العذاب بالاموال والاواد على ترتيب

اللف فالاول للاول والثاني للثاني **قوله** اي مومنون مستفاد من ضمير الخطاب

ومن الخلف فانه لم يكن لهم حاجة الى الخلف على كونهم منهم بحسب النسب لان

وجوده وعدمه واضحان متيقنان والخلف انما يكون على امر محتمل **قوله**

كالمشركين اي كما تفعلون بالمشركين من القتل والاسر والنهب **قوله** سراديب

جمع سردابة وهو ما يقال له بالفارسية تخانه **قوله** كالفرن لجموع اشعار

بان جميع استعارة للسعة **قوله** ان يغنينا اي في ان يغنينا عن الصفاقة

وخوها **قوله** ما يقع موقعا من كفايتهم فيه اشعار بما ذهب اليه الشافعي

من ان الفقير اسند حاجة من المسكين على عكس ما قال به ابو حنيفة وذلك

لان موقعا نكرة وقعت تحت النفي تبدال على نفي الكفاية مطلقا قليلا كان
 او كثيرا فهو اشهد حاجة ممن لا يجدا ما يكفيه وان وجد اقل منه **قوله**
 من جاب وقاسم لجابي من يصطف الممال والحاش من يجمعه **قوله** والاول
 والاخر ابي الكفار الذين ألق قلوبهم ليساموا اوليدا فعوا الا ذمى عن المسلمين
قوله اي المكاتبين معناه ان يودي عنهم بدل الكتابة بان يدفع الى المولى
 لان يدفع اليهم انفسهم قال الامام ولا يدفع اليهم ولا يمكنون من التصرف بل
 يوضع في الرقاب بان يودي عنهم **قوله** لو اغنياء وذلك لقوله عليه السلام
 لا يحل الصدقة لغني الا لغازي سبيل الله او لغارم وخن نشترط الفقر
قوله من لا في لهم اي لا غنيمة لهم **قوله** فلا يجوز صرفها مستفاد من
 كلمة انما ولا م الاختصاص **قوله** ولا منع صرف واحد وذلك لا شتر الكحل
 في الاستحقاق وهو مستفاد من عطف بعض الاصناف على بعض بالواو المفيدة
 لا شتر الك وفيه تعرض بلائمة الثلاثة فانهم جوزوا صرفها الى صنف واحد مع
 وجود باقي الاصناف وقد ذهب اليه بعض الشافعية ايضا نص عليه البيضاوي
قوله على السواء وذلك لاستواء الاستحقاق **قوله** وله تفضيل بعض وذلك
 لما روي من انه عليه السلام اعطى كل واحد من المولفة قلوبهم مائة من ابل
 الا عبد الرحمن بن ربوع فانه اعطاه خمسين ابلا **قوله** وافادت اللام وذلك
 لانه لا يبطل الجمعية عندم عند الام التعريف **قوله** لعسرا اي لتعسر اعطاء
 كل فرد من افراد هذه الاصناف **قوله** ولا مطلبيا قد مر بيانها في الانفال تحت
 قوله لذى القربى وهذا عند الشافعي واحدا واما عندنا فتحل لهم الصدقة

كيني ابي لهب **قوله** اذا نهوا عن ذلك اي اذا نهى بعضهم بعضا عن

احاديثه وعيبه **قوله** اي لسمع كل قيل فيه اشعار بان اطلاق الاذن

عليه صلح من قبيل زيد اسدا على انه تشبيه بليغ ووجه التشبيه هو سماع

كل قول من دون التدبر والتامل فان شان الاذن كذلك **قوله** صداقنا

يقال صداقه اذا اعتقده صادقا **قوله** بين ايمان التسليم وغيره الاضافة

بيانية اي بين الايمان الذي هو التسليم وبين غيره الذي هو التصديقات

المقابل للكفر **قوله** بالرفع عطفاً الاولى للجمهور والثانية لنافع وحده

قوله انهم ما اتوه بالكسر على انه جواب القسم **قوله** وتوحيد الضمير

هذا اذا كان الرسول مقصودا ايضا والا فلا حاجة اليه **قوله** او خبر الله

اي لا على التعيين كما لا يخفى **قوله** اي المؤمنيين دفع لتوم عود الضمير الى المنان

لاجل القرب **قوله** امرته ليدل اشعار بان الاستهزاء ليس بمقصود لانه تعالى لا يامر

بالفحشاء والمنكر الاستهزاء منكراً في نفسه **قوله** اي ظهر كفركم انما قال ذلك

لان اللفظ بوجه ارتدادهم ولا يتحقق الارتداد الا بعد صدق الايمان ولم يكونوا

صادقين في الايمان **قوله** بالياء مبنياً هذه للجمهور والثانية لعاصم وحض

قوله كخشي بن شمر روي انه كان يضحك ولا يخوض وذنب الضاحك

اخف من ذنب الهازي **قوله** بالتاء والنون الفوقانية للجمهور والنون لهما

قوله تركهم من لطفه اي لم يلفظ بهم **قوله** اي كخضهم تفسير للفراء

على ان الذي بمعنى ما المصدرية وقيل الذي بمعنى الذين **قوله** بان يعذبهم

بغير ذنب قداماً عليه **قوله** من تجاوز وعدة ووعيد الوعد للمؤمنين

وذلك لان الايمان لا ينفك
بعدي بالبار

بما في قوله
بغير ذنب قداماً عليه

والوعيد للكفار والمنافقين **قوله** من ذلك كله وذلك لان رضى المالك اعظم
 مما يعطيه المالك من الكرامات كيف وهذه لذات جسمانية وتلك لذات روحانية **قوله**
 بالسيف الخ خص السيف بالجاهرين من الكفار واللسان والوجه بالمنافقين لان دماغهم
 واموالهم مصنونة بظاهر الاسلام والانتهاز النهر والمقت البغض **قوله** اظهر وا
 الكفر قدام بيانه انفاً **قوله** من الفتك الخ هو القتل على غفلة من المقتول
قوله ليلة العقبة اي العقبة التي كانت في طرفي تبوك **قوله** ضرب عمار
 ووجه الرواحل يقال ضرب وجهه اذا رده **قوله** وليس هنا ما يتم فيه اشعار
 بانه من باب تأكيد المدح بما يشبه الذم **قوله** اي فصير عاقبتهم ماض معرفت
 من انه نصير يقال عقب فلان احسرة اذا جعل عاقبة امره حسرة وخسراً **قوله**
 يحثو التراب اي ينشرون خنايحق ويحني **قوله** جاء رجل فتصداق لختلف
 في هذا الرجل فقيل عثمان بن عفان وقيل عبد الرحمن بن عوف واما الثاني فمشهور
 ابو عقيل الانصاري بالاتفاق **قوله** لحديثه اي لحديث اللاري ووجه
 الاستدلال انه لو لم يكن العدة المخصوص مراد الما قال عليه السلام سائرنا
 على السبعين **قوله** حسم المغفرة اي قطعها **قوله** اي بعد رسول الله ^{تفسير}
 للاختصاص وذهب قطرب الى انه مفعول له ولما كان الاصل فيه ان يكون نكر ثم لم يرد
 الشاح **قوله** خبر عن حالهم بصيغة الامر حاصله ان معنى هذان الامرين
 انهم يصحكون قليلاً وسنيبكون كثيراً فهما النشاء لفظاً وخبر معنى لان الجراء
 يكون حكاية عما يشعرون **قوله** وغيرهم كالمضى والشيوخ ذهب اليه الاخفش
 والفرعاء والزجاج وابو عبيدة **قوله** له من اوزيارة الاول للكلبي والثاني

للزجاج وحاصله ان مطلق القيام على قبور الكفار ليس بمنوع قوله كافرين
 وذلك بدليل قوله كفر و ابائه ورسوله قوله اي طائفة من القران فيه اشعا
 بان المراد من السورة ليس هو المعنى العرفي بل المعنى اللغوي فانها تطلق على
 مرتبة من المراتب قوله جمع خالفة تفسير الفراء وفيه اشعار بان ليس جمع خالفة
 لانه معلا ود كالفوارس والهاك قوله بادغام التاء في الاصل الى هذا ما ذ
 اليه اكثرهم وقال بعضهم انه من التعذر بمعنى التقصير يقال عذرتني الامرا اذا قصر
 فيه موها ان له عذرا قوله بمعنى المعتذرين فيه اشارة الى ما ذهب اليه ابن عباس
 رضي الله عنه من ان عذرهم كان صادقا وتخلفوا باذان رسول الله صلعم ويثاب عليه
 قوله الاتي فاذا ن لم نقول صاحب الجمل في تفسير هذه الكلمة اي بالاعذار الكاذبة
 ليس يعجز اذ المعتذر ولا يكون له عذار كاذب قوله وعرضي به اي بالمعتذرون
 فانه قراءة سعيد بن جبير قوله في ادعاء الايمان الظرف الاول متعلق بكذبوا
 والثاني بيان للوصول والثالث متعلق بقعدا والرابع بالجحيم والمعنى ما جاء المناقرو
 الذين اخبروا الله ورسوله بخبر كاذب في ادعاء الايمان معتذرين لاجل نفاقهم وعدم
 مبالاتهم قوله كالنمي والزمي العمى بالضم جمع اعمى والزمي جمع زمين وهو المزمي
 الذي لاحرك له قوله بعلام الارجاف وهو الخوض في اخبار الفتن والتبسيط التعوي
 وهو معطوف على الارجاف بخلاف الطاعة فانه معطوف على علام الارجاف
قوله بذلك اي على الذين احسنوا الى انفسهم بنصح الله ورسوله في حالة العذر
 المذكور وفيه رد على ارباب الظواهر حيث قالوا ان الاسلام اصل الاحسان فلا ^{سبيل}
 على المسلمين بالمعصية وتقريرهم ان المراد بالاحسان المذكور هذا النوع من الاحسان

لا مطلقا **قوله** وهم سبعة من الانصار هذا ما عليه الجمهور والثاني ما قال به
 جاهدا وقيل ابو موسى واصحابه **قوله** حال اي من كان لخطاب بتقليد **قوله**
 للبيان اي لبیان جنس الفايض و الجار والمجرور في النصب على التمييز وهو ابلغ
 من فيض ومعها فانه بدل على ان العين صارت ومعها **قوله** تقلام مثله وهو
 قوله تعالى رضوا بان يكونوا مع الخولاف وطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون وانما قال مثله
 لان الفرق بينهما بالماضي المعروف والمجهول والفقهاء والعلم **قوله** اي اخبرنا
 باحوالكم فيه ايذان بان المراد بالاخبار الاحوال التي من شأنها ان يخبر عنها **قوله**
 كجنت باظهارهم انما احتج الى هذا التعليل لان اطلاق الرجب الذي اطلق على علم
 كخبر يوم انهم كالتخايز **قوله** اي بان وذلك لان الجدير وما في معناه بعدئذ
قوله فيتخلص اي من الاتفاق **قوله** بالضم والفتح الاولي لابن كثير وابي عمر
 والثانية للباقرين **قوله** لا عليكم مستفاد من تقديم الظرف **قوله** بضم الراء و
 وسكونها الاولي لتأخر وورش والثانية للجمهور **قوله** جنته اشعار بان اطلاق
 الرحمة عليها من قبيل تسمية الحائل باسم الحال **قوله** وهم من شهدا بدر هذا
 على ان يكون كلمة من تبعضية والثاني على ان يكون بيانية **قوله** وفي قراءة
 بزيادة من هذه الابن كثير وحده **قوله** كاسم اشجع غفار لعله اراد بهذه القبا
 قليلا منها فان النبي صلعم مدحهم وودعاهم ايضا **قوله** منافقون ايضا فيه
 اشعار بان الجار والمجرور خبر المحذوف وجملة مردوا صفة لذلك المحذوف ودون للذ
 لتلايكرم الفصل بالمعطوف على الخبرين المبتدأ وصفته **قوله** بالفضيحة
 او القتل اي بالفضيحة في الدنيا وعذاب القبر في الآخرة كما قال به السدي والكلبي

تفسير
 قوله
 وهم سبعة
 من الانصار

او القتل مرة وعذاب القبر اخرى كما ذهب اليه مجاهد رضى **قوله** او غير ذلك

هو اسلامهم وسائر طاعاتهم وهذا ثالث الاقوال في العمل الصالح **قوله** في سوارى

المسجد اي اسطواناته جمع سارية **قوله** فاخذنا ثلث اموالهم تقريع على ما سبق وفيه

اشعار بان ضمير الجمع في الآية عائد الى الذين اوثقوا انفسهم وان اخذوا الصدقة كان

تماما لتوبتهم كما هو الواجب وان الآية غير مسوقة لاجاب الزكوة على الاغنياء على ما قلنا

به بعضهم وما قيل ان الزكوة مطهرة للذنوب فهو مبني على هذا القول **قوله** رحمة

تفسيره بن عباس رضى والثاني للكلبي **قوله** يقبل فيه ايذان بان اخذ مجاز

القبول صرح به صاحب الكشاف **قوله** لهم اول الناس حاصله ان هذا الكلام انما

متعلقا بالسابق فهو خطاب لهم وان كان مستأنفا فهو خطاب للناس لكنه وعيدا

على كلا التقديرين **قوله** بالظن تركه الثابتة لنا ثم وحرمة والكسائي وحفص

والاولى للباقيين **قوله** اثنا عشر سماهم في المعالم وكانوا اخوان بني عمرو بن عوف

الذين كانوا بنو مسجد قباء وهو بالضم والقصر موضع تفرق المدينة وقد زرته بفضل

تعالى **قوله** لانهم بنوه هذا تعليل لكفرهم بانهم كانوا بنوه بامر الكافر المقاتل فرضوا

بكفرة وقاله ولا شك ان الرضا بالكفر كقول المعقل للجاء **قوله** لا تصل تفسير

لابن عباس رضى وفيه ايذان بان النهي عن القيام الذي هو ركن من اركان الصلاة

ولا شك ان النهي عن الحج نهي عن الكل **قوله** وضع ما مضى محمول بتفسير

لا تس ويوم حلت تفسيره اول يوم **قوله** اي بان فيه اشعار بان الاحق تفضيل

الحقيق فانه يعادى بالبناء **قوله** ورجاء اي ان قلنا لفظ الرجاء ايذانا بان

الرجوان ان كان معتبرا من انفسهم فهو ليس بمنزلة اللذخ فان كل بان محققا كان

مبطل لا يكون راضيا ببناءه وان كان معتبرا من الله فهو في حيز الخفاء فلا بد ان
 يقدر الرجاء فانه محقق من فعل المسلم ومناط المدح والضمير الجرمي في منه لله تعالى
 اي رجاء رضوان من الله تعالى **قوله** بضم الراء وسكونها الثانية لابي عامر وجهه
 وابي بكر والاولى للباقيين **قوله** مشرف على السقوط يقال اشرف عليه اذا طم عليه
 معناه قهيب من السقوط **قوله** بما يؤول اليه يحتمل ان يكون هذه الباء صلة
 للتمثيل فيكون الموصل مشتبا به اي تمثيل لذلك البناء بالبناء الذي يؤول
 الى السقوط مع بانيه ويحتمل ان يكون بمعنى مع اي تمثيل له مع ما يؤول اليه من
 السقوط مع الباقي بالبناء الذي فرض على شفا جرف هار فانها ريبانية **قوله**
 سكا اي ما يورث في نبوتك حيث امرت بتخريب المسجد ولا ياص النبي بتخريبه
قوله بان يبذلوهما فيه اشعار بان المراد من الاستراء المذكور هو بذلهم انفسهم و
 اموالهم في طاعته تعالى فان حقيقة الاستراء لا يتصور في حقه تعالى لانه مالك
 الانفس والاموال فمضى الآية على هذا التقدير ان المؤمنين الذين يبذلون انفسهم
 واموالهم في سبيل الله فلم الحجة **قوله** جملة استيناف يعني ان جملة يقاتلون
 مستانفة سيقت لبيان الشراء المقصود منه بذل الانفس والاموال فهذا ما
 يتسرا لي في هذا المقام **قوله** وفي قراءة بتقديم المبني اليه هذه الجملة والكسائي
قوله اي فيقتل على صنعة الجهمول وانما اجتاح الى هذا التفسير لان ظاهر ^{اللفظ}
 يفيد ان يكون المقتول قاتلا بعد كونه مقتولا وذلك لا يتصور فقال معناه ان
 يقتل بعضهم ويقاتل الباقي منهم **قوله** مصدا لان منصوبان قلنا من يات
قوله رفع على المدح اي هم التائبون والضمير للمؤمنين **قوله** الصائمون

تفسيره ابن عباس حيث قال كلما ذكر في القرآن من السياحة فهو الصوم وقال
عليه السلام سياحة امشي الصوم **قوله** بالعمل بها وذلك لان مناط المدح هو العمل بالاحكام
لا نفس حفظها **قوله** بان ما تواعى الكفر بيان لطريق التبيين وهذا الطريق
مشترك بنية صلعم وبين المؤمنين فانه يستفاد من الشكل الاول بان يقال انهم ما تو
على الكفر او كل من مات على الكفر فهو من اصحابه **قوله** بموته
على الكفر هو الظاهر وقيل بالاصرار وحداه وقيل بالاصرار والموت **قوله**
ادام ثوابه اي لم يقطع لطفه ورحمته عليهم ولهم ثوابات اخر ايضا **قوله**
اي وقمها اشعار بان المراد بالساعة مطلق الوقت لا الساعة المعروفة **قوله**
وهي حالهم في غزوة تبوك هذا ما عليه الجمهور وقال ابو مسلم اراد بها جميع الاحوال
والاوقات **قوله** يعتقبون البعير الواحد الاعتقاب ركوب واحد بدل واحد
قوله بالتاء والباء الى الثمانية لخرق وحفض القومانية للباقيين **قوله** بالثبات
فيه ايدان بان هذه التوبة كانت مغايرة للتوبة الاولى وان الضمير الجور للفرق المذكور
وقيل انه تأكيد للاول فالضمير للمهاجرين والاضار والظاهر هو الاول لان كلمة
ثم تدل على المغايرة **قوله** بقرينة حتى الى تائيدا لتفسير التخليف بتخليفهم عن
التوبة لان ضيق الارض والانفس لم يكن عليهم بعد تخلفهم عن الغزوة بل كان ذلك
بعد تخلفهم عن التوبة التي تيب بها على ابي لبابة ومن معه ممن تخلف عن الغزوة على
ان التخلف عن التوبة همناستلزم للتخلف عن الغزوة **قوله** وقوم للتوبة اي
للتوبة التي كانت مقبولة عند لا تعالى والانفس التوبة كانت حاصلة لهم بحصول
الندام وعدم العزم على العود **قوله** وهو نهي بلفظ الخبر الى لا يتخلفوا عنه

ولا يخطو انفسهم عما اختاره من الشدائد **قوله** مصدر بمعنى وطأ وانما
 اوله به لان الموطى اذا اخذ بمعنى لظرف لا يكون متصفا بغنط الكفار لعدم
 وجوده فيه ولذلك لا يقال مضرا بشدائد بل ضرب بشدائد على انه يؤتيد
 قوله الا تي نيل فانه مصدر **قوله** اي اسرا او قتلا الم فيه اشارة الى ان
 من العلو منحصر في هذه الاقسام بالاستقراء **قوله** اي اجرهم بل يتبعهم الاول
 اشارة الى انه وضع الظاهر موضع المضمرة والثاني اضرب عن النبي اشعار بان المقصود
 من نفي الاضاعة هو الاثابة **قوله** اي جزء مقلد بيانه سابقا فانه حمل لجاز اللغوي والجازي
قوله ولما ارتجوا الرواه الكافي عن ابن عباس ض **قوله** والتي قبلها اي ما كان لاهل
 المدينة الآية **قوله** اي الاقرب فالاقرب الم معناه ان الطريق الاقرب الاضافية ان مبتداء
 انقل من الاقرب من الكفار فالاقرب حتى تهمل الامم لا بعد وفيه اشعار بما ذهب اليه
 المحققون من ان هذه الآية لم تنسخ بقوله تعالى وقالوا المشركين كافة لان هذا قوله
 بيان لطريق القتال مع جميع المشركين نص عليه الامام **قوله** شدة قول من الاقوال
 الثلاثة في تفسير العنظة **قوله** اي اغلظوا عليهم ايدان بان المقصود امرهم
 بالعنظة **قوله** استهزاء وذلك لعلمهم واعتقادهم بان سورة من تلك السورة
 لا تريد شيئا منه فالاستهزاء عنه انما كان على سبيل الاستهزاء **قوله**
 تصديقا قدام بيانه في اول الانفال جملة **قوله** كتصديقهم بهافيه تنبيه على
 ان المؤمنين يزدادون تصديقا بعد تصديق **قوله** يفرحون بها اي يفرحون بتلك
 السورة حيث يتوسل بتصديقها والعلم بها الى مزيد ثواب **قوله** بالياء والتاء
 الفوقانية لجزرة ويعقوب والتخمانية للباقيين **قوله** بالفحة والامراض الاول

ولو شاء حلقهم جواب سؤال قدامريانه **قوله** الخالق المدبر الاولي ان يقال الخالق

المدبر الذي لا يشفع اليه الا باذنه فان المشار اليه مستفاد من الكل **قوله** ^{وحد}

قدامريانه في البقر على ان السورة مكية فلا يطلب منهم الا التوحيد **قوله**

مصدرا ان منصوبان قدامريانه **قوله** بالكسر استينا فاء الاولي للجمهور والثانية

لابي جعفر وحده **قوله** ذات ضياء انما اوله لان جعل شئ عمن شئ غير

معقول نعم جعل الشئ متصفا بشئ معقول لكن تفسير الضياء بالنور خلاف

الجمهور لانه اقوى من النور **قوله** من حيث سيرة معناه سيره مقدار بالماز

لان نفسه لان ما يتعلق بالحيث من حيث انه محيى فهو انما يتعلق بالحيثية **قوله**

لا محبتا مستفاد من النفي والاستثناء فانه يفيد المحصر **قوله** بالياء والنون الاو

لحفص وابن كثير وابي عمرو وابي جعفر يعقوب والثانية للباقيين **قوله** لا تبار

لها انما علله به لان الرضى بالدنيا من الآخرة قد يكون لاجل العفلة والجهل البسيط

قوله تاركون النظر انما فسر به لان العفلة قلما يكون مناط اللذم لكونه تاركة

بلا اختيار واما الترك فلا يتصور دون الاختيار **قوله** طلبهم لما يشتهونه في الجنة

ماخوذ مما قال ابن جريح اذا مر بهم طير واشتهوه قالوا سبحانك اللهم فيايتهم الملك

بذلك المشتهى والحاصل ان هذه الكلمة علامة للطلب في الجنة **قوله**

يا الله وذلك لان الميمين اللتين في الآخرة عوضتا عن ياء النداء ثم اخرونا تبركا بها

وقد جمعان على لشذوذ **قوله** فاذا ما طلب الفاء للتعقيب اذا المفاجاة

والموصول مبتداء والنظر خبر **قوله** بالبناء للمفعول والفاعل الاو

للجمهور والثانية لابن عامر وحده والرفع والنصب على هذا الترتيب **قوله**

له
اي يقال بالجمع

الكافر لعل تخصيص الانسان بالكافر نظر الى ان هذه الافعال لا يليق بشان مسلم
على انه قد ذهب بعضهم الى ان كل موضع في القرآن ورد فيه لفظ الانسان يراد به

الكافر لكن انكره الامام **قوله** اي في كل حال ذلك لان الانسان لا يخلو عن هذا ^ت الحلال

مادام في الدنيا **قوله** كما زين له الدعاء تفسيره بن جريح **قوله** المشركين

تفسيره لا بي بكر الاصم فان الكافر مسرف في ماله ونفسه فهو الفرح الكامل من هذا الجنس

قوله عطف على ظلموا اتبع فيه صاحب الكشاف حيث قال ويجوز ان يكون عطفاً

على ظلموا وان يكون اعتراضاً لكنه اختار الاول لان الثاني خلاف الجمهور اذ الجملة

المعترضة لا تقع اخر الكلام عند المفسرين وانما لم يعطف على جاء تمام لانه لو كان معطوفاً ^{عليه}

لكان حلا من ضمير اجمع يعني الواو والواو معطوف عليه فيكون ظلموا عاملاً فيه كالمحالة

فيلزم ان يكون عامل محال عين محال لانه لا مغايرة بين الظلم المفسر بالشرك وعدم

الايان مع انه يجب التعارض بينهما **قوله** الكافرين وذلك لان عذاب الاستبصار

لا يليق الا بالكفار **قوله** من تلقاء نفسك مستفاد من قوله الا في من تلقاء ^{نفسه}

وفيه اشتعار بان المراد من الا تان المطلوب هو الا تان من ياتي به منه ليصح التقابل

قوله وفي قراءة بلام اي لا درام بلام التاكيد وهي لابن كثير وحده **قوله**

على لسان غيره هذا صحيح ولسان غيره على ما هو في بعض النسخ سهل النسخ **قوله**

عنها اي عن جانبها وفي شأنها **قوله** على دين واحد وهو الاسلام قدم بيانه

قوله من لدن ادم الاول يع الكل والثاني يخس العرب وعم بن لحي هذا كان رجلاً

من بني المصطلق احد ثغمدادة الاوثان وحرم البحار والسواحل ورواه صلح بن قصب

في النار **قوله** ما غاب عن العباد قدم بيانه في اول البقرة **قوله** بالاسم هراء والتكلا

وذلك لانهم لا سبيل بخداهم في آيات الله الا بها **قوله** مجازاة تاويل مذ كوس

قوله بالتاء والياء المتتالية ليعقوب والفقائية للجمهور **قوله** وفي قراءة

يشركوهي لابن عامر وابي جعفر **قوله** فيه التفات عن الخطاب والنكتة فيه بيا

سريعة جري الفلك بحيث صار الخطاب غائبا في طرفه عين **قوله** اي اهلكوا

تفسير باللازم وهو ما حوذا من احاطة العدا ويقوم فان العدا واذا احاط يقوم وسلا

مسالكهم يلزمه الالهلاك والكنائيات كفي فيها اللزوم العراني ومعنى الآية وخطوا انهم

قراوا من الهلاك **قوله** الدعاء هذا التفسير مستفاد من كلام زيد حيث قال

انهم اذا جاءهم الضر والبلاء لم يدعوا الا الله **قوله** هو متاع توجه لسرف المتاع با

خير مبتدأ محذوف على ما هو قراءة الجمهور **قوله** وفي قراءة بنصب متاع هي

لخفض على انه مصدر موكدا اي يتمتعون بمتاع المحيرة الدنيا **قوله** اي زرعها تاويل

ظاهر لان نفس الارض لا تكون محصورة فهو افعال محذوف ان يقدر ان اصله فجعلنا زر

الربح الجزوي بان يراد بالارض الزرع لعلاقة الحول والاول اظهر **قوله** كالمحصول

فيه اشعار بان من قبيل زيد اسد على انه تشبيه بليغ لانه لم يكن محصورا في الحقيقة

بل كان مثله **قوله** تكن في تفسير تغن وانما فسر به لان هذه الكلمة اكثر ما تستعمل

في ذوى العقول يقال غني الرجل من باب سمع اذا قام وعاش والكون من لوازمه فهو

تفسير باللازم لضرورة ان الزرع من غير ذوى العقول **قوله** سواد تفسير لابن عباس

ومجاهد والكأبة سوء الحال وشدة الحزن **قوله** عطف على اللين هذا على اخذ

اليه الاخش والمتقدمون من جواز في الدار زيدا وجره عموم واما سيديويه والفلأ

فيظن ان محار **قوله** بفتح الطاء واسكانها الاولى للجمهور والثانية لابن كثير والكسائي

قوله وبين المؤمنين الأولى ان يفسر بينهم وبين شركاءهم كما قال به أكثرهم ويؤيد قوله

الآتي وقال شركاءهم على ان عود الضمير الى ما هو المذكور وهو الشركاء الظهور واقراب من

عودة الى ما هو غير المذكور وهو المؤمنون **قوله** وقدم المفعول حاصله ان تقديرا

المفعول ههنا ليس لاجل القصر والتخصيص حتى يكون فحواه بل كنتم تعبلا وغيرنا

قوله من البلوى وهو الامتحان واراد به ما يلزمه من العلم اليقيني الذي يحصل

بعده ومعنى الآية تعلم كل نفس علما كاملا بحيث لا يدخل فيه شك وشبهة **قوله**

وفي قراءة بتأنيث اي بفوقائيتين وهي لجرع والكسائي ومعناه يتبع كل نفس علمته

فاما الى الجنة واما الى النار وتقرع كل نفس ما في صحيفتها من الشر والخير **قوله**

بمعنى الاستماع ايدان بان السمع اسم لامصدر فانه لا يشئ ولا يجمع وان اللام

للجنس فيختل الجمعية **قوله** الفعال لهذه الاشياء قد مر توجيهه تحت قوله

ذلكم الله ربكم **قوله** وهي كلمتان جهنم فعلى هذا يكون انهم الخ تعليلا له

بتقدير اللام وعلى الثاني يكون بدلا من كلمة ربك **قوله** وهو الله تفسيرا للوصول

قوله اي الاول هذا على تقدير ازالة استفهام التقريري كما لا يخفى **قوله** فيما

المطلوب فيه العلم اراد به العقائد واصول الدين واما المفرد فيعني فيها الظرفية

رد على من انكر القياس مستدلا بهذه الآية **قوله** انزل فيه اشعار بان تصديق

الذي بين يديه منصوب على انه مفعول له قال البضاوي ونصبه بانه خبر كما

مقدرا وعللة لفعل محذوف تقريرة ولا كن انزله الله تصديق الذي بين يديه

قوله متعلق بتصديق او انزل جواب شبهة تقررها ان هذا الجار والمجرور

متعلق بالرب كما في قوله وان كنتم في ريب مما انزلنا فالنفي وارد على الخبر المقيد

ونفي لقيده لا يستلزم نفي المطلق قيل لم ان يكون فيه ريب عن اخر مع انه لا ريب فيه

مطلقا فاجاب بانه متعلق بتصديق المذكور او بانزل المحذوف **قوله** وقرياً برقم

تصديق وهي لعيسى بن عمر **قوله** اي بالقران اي كذبوا بالقران الذي لم يحيطوا

بمعلوماته من الاحكام والوعدا والوعيد ونظير الى ما قص فيه من القصص حتى قالوا

اساطير الاولين **قوله** ابدأ مستفاد من التعليل المذكور اي لا يؤمن ابداً العمله تعالى

بانه لا يؤمن **قوله** تهديد لهم وذلك لان العلم بالفساد عن يقدر على تدارك المفاسد

ثم اعلامه بانه اعلم بهم تصریح منه **قوله** نذار والتهديد على فعل الفساد **قوله** تشبههم بهم

في ضمن الاستعارة لان الهمم والعمي استعارة للكفار **قوله** بل هم اعظم اي الكفار

اعظم من العمي في هذا الباب فانه لا تعي الابصار عن الاهتداء وانما تعي القلوب عنه

قوله في الدنيا وفي القبور الاول للمضحك والثاني لابن عباس رض **قوله**

حال من الضمير اي من الضمير المنصوب معناه لا تحشرهم مشبهين بمن لم يلبثوا الا ساعه

من الزمان **قوله** ثم ينقطع التعارف جواب سؤال مقدار تقريره ان قوله تعالى فيهم

ولا يسأل حميم حميما يدل على عدم التعارف بينهم وحاصل الجواب ان ذلك واقع حينما

ينقطع التعارف بينهم لشدة الاهوال **قوله** وليجاء حال مقداره ومعنى الاية على

الاول يوم تحشرهم في حال كان تعارفهم مقدرا فيها وعلى الثاني يتعارفون بينهم يوم

تحشرهم لكن يرد عليه ان قوله اذا بعثوا ثم ينقطع يدل على ان التعارف في وقت البعث

الذي هو الحشر يكون بالفعل **قوله** اي فذاك اي فذاك المنوعود يقع لا محالة وانما

قال انه محذوف لان قوله فاليوم جمعهم لا يصلح ان يكون جوابا له كما انه جواب الثاني

لان الشيء الواحد لا يقع جوابا عن الشرطين المستقلين والحاصل انه تعالى يخاطب

رسوله بأن الامر لا يخلو اما ان تراهم معذبين بعذاب الدنيا قبل وفاتك او تراهم
معذبين بعذاب الآخرة بعد فماتك فان اردنا ان نزيك بعض ما نعداهم من العذاب
في الدنيا فذلك واقم لا محالة وان قضينا عليك ولم ينزل بهم عذاب الدنيا فجازيم
في الآخرة حيث لا مرجع اليهم الا الينا **قوله** فكذبوه فيه تنبيه على ان التكذيب
كان سببا لذلك القضاء **قوله** بتعذيبهم بغير جرم قدامه عليه **قوله**
يقدرني من اقداره اذا جعله قادرا **قوله** اي شئى مرفوع على الا ابتداء وكلمة
مركبة من كلمتين احدهما ما والثانية في بمعنى الذي وهو خبر والمعنى اي شئى نص
عليه الامام ثم قد يغيب سما واحدا منصوب المحل على المفعولية كما في ما اذا اراد الله **قوله**
اي الله او العذاب هذا التردد على منم لخلو **قوله** لانكار التأخير اي لا ينبغي
ان يؤخر الايمان الى وقوع العذاب **قوله** استهزاء فيه اشعار بان الاستعجال
على سبيل الاستهزاء منطال للذم والعقاب والافس كاستعجال ليس بمذموم كيف
وقد نقل عن لوط عليه السلام انه قال للملائكة اريدا عجل من ذلك **قوله** اي الذي
تخلدون فيه اشعار بان اضافة العذاب الى الخلد لا في ملابسة اذا الخلد في الاصل
من صفات المعذبين دون العذاب **قوله** اي اخفاها روساءهم وقان ابو عبيدة
اظهرها وذلك لان الاسرار من الاضداد الا انه اكثر ما يستعمل في الاخفاء ولذا
اختاره المصنف رح **قوله** الا سلام القرآن تفسير الجاهل وقادة حيث فلا
فضله الايمان ورحمته القرآن **قوله** الفضل الرحمة فيه اشارة الى ان اسم الاشارة
المفرح قد يشار به الى المشنى قال الامام يشار به الى المفرد والمشنى والمجموع **قوله**
بالباء والتاء التختانية للجمهور والفوقانية لابن عامر ويعقوب **قوله** لابل كلمة

الذي في الاذن المستفاد من الفعل وبل اضرب عنه قوله لا تفي لذلك كسيات

الذي في الاذن المستفاد من الفعل وبل اضرب عنه قوله لا تفي لذلك كسيات

الذي سدا على سبيل الاشارة لا ينبغي ان يحسبوا ذلك قوله امر هذا اللفظ يعمر

امر الدين كما ذهب اليه ابن عباس من امر الدنيا كما قال به الحسن قوله من الشا

اي من شأنك ومن قران بيان له لان القران شان من شأنه صلعم قوله اذ الله

اي من الله ولجار والحجر واعني منه حال من محذوف بفسر من قران وتقدير الكلام

وما تلو من قران بازلا من الله قوله خاطبه فامته اي خاطب النبي صلعم اولاشم

خاطب امته اشعارا بانه راسهم وعمودهم قوله وزن ذرة لان متقال الشيء ما يوزن

به ثقله قوله فسرت في حداثتي اي فسرت تلك البشري في ذلك الحداثتي الصحيح بالربا

الصادقة التي لا يكون حلما من احلام الشيطان قال صلعم اذ اراي احلامك حلما خافه

فتبتعود منه قوله يراها الرجل او ترى له على صيغة المجهول الموصوف من اراية

اي يراها الرجل من نفسه من غير ان يريها احدا من الانبياء والاولياء بالتصرف او يريها

احد منهم قوله استتبان معناه ان جملة جواب سوال سئل به عن سبب خاص للنهي

عن حيا مع قيام سببه ولذا اكدت بان الموكدة والمقصود منه الاشعار بوجه الفصل

عن الجملة الاولى قوله اصناما هو مفعول يدعون وشركاء مفعول يتبعون ومعنى

الاية ان الذين يدعون اصناما من دون الله لا يتبعون شركاءه في الحقيقة لان

اتباع الشيء فرع وجوده بل عما يتبعون ما في زعمهم واعتقادهم قوله من يحتاج اليه

اي يحتاج اليه في المصالح التي تتعلق بالمعاش قوله قليل هذا مستفاد من تشكيل النع

قوله اعز موا على امر تفسير للفراء قوله الواو بمعنى مع معناه ان شركاءكم

منصوب على انه مفعول معه وهذه قراءة متواترة ومنها قراءة شاذة قرأ بها

هذا جازم ان يفتح حالا من قران
فلا يجزم ان يفتح حالا من قران
فلا يجزم ان يفتح حالا من قران
فلا يجزم ان يفتح حالا من قران

الحسن رضي الله تعالى عنه وهي زعم الشركاء على انه معطوف على ضمير الخطاب المستكن

اي غفروا لمرءكم انتم ^{شركاءكم} وانكره الفرض بانه لو كان كذلك لكتب بالواو ولكنه لا يوجد في النص ^{حذف}

قوله فتتولوا مضارع منصوب على انه جواب للنفي **قوله** ارض صمس اشعار بان اللام

للمخرجي **قوله** فأتق في علم السحر وذلك لان الصيغة للمبالغة **قوله** بعد ما قالوا

كانه دفع شبهة تقر بها ان هذه الآية تدل على ان موسى قال لهم ذلك اولاً وقد جاء في

الاعراب وطاهاتهم قالوا لله اولاً ^{فكيف التوثيق} فاجاب بانه قال لهم بعد ما قالوا **قوله** بدل اي من

المبتداء **قوله** وفي قراءة بهززة واحدة هذبه للجهور والاولى لابي عمر وابي حنيفة

قوله بمواعيده اي بمواعيده التي وعدتها موسى عليه السلام **قوله**

اي فرعون تفسيره لابن عباس حيث قال هم اناس يسبون قوم فرعون وعليه الجور

وقال مجاهد من قوم موسى قال الامام والظاهر انه عائد الى موسى كانه اقرب المذكورين ^{الوجه في قوله}

ولانه نقل ان الذين امنوا كانوا من بني اسرائيل **قوله** فيفتنوننا اي لا تظهرهم

علينا فانهم ان كانوا ظاهرين علينا فيظنون انهم على الحق وانا على الباطل واذا ^{ظنوا}

ظنهم كذلك فيفتنون بنا على معنى ان تكون سببا لهلاكهم وافتضاحهم ولا يقم

قوم سببا لهلاك قوم الا اذا اكلفهم الشدائد والمشاق فحصل الدعاء ان لا تكلفنا

مكارهم وشدائد **قوله** مصلى يصلون فيه اشعار بان المراد بالقبلة هو ^{لمسجد}

على احدى مناسبة وقيل معناه القبلة على ما روى من ان الكعبة كانت قبلة موسى عليه ^{السلام}

قوله اتيتهم ذلك قدرة اي انا بان اللام لام العاقبة وليست لام الامر كما قال بعضهم

من انه دعا عليهم بصيغة الامر **قوله** امسحوا اي حول تلك الاموال من صورة ^{الط}

الى صورة اقيم من الاولى **قوله** في استجبال قضائي متعلق بالنهي **قوله** وفي قراءة ^{القبلة}

بالكسرة هي الجزمة والكسائي على أنه بيان لسبب خاص مستعمل عنه **قوله**
 ودين جبرئيل منقول عن ابن عباس رض والدس الاخفاء والآلقاء والحجاءة الطين
 الاسود المنان **قوله** وقال له عطف على نس **قوله** اي اهل مكة تفسير لكثير
 من الناس **قوله** وهو الشام ومصر تفسير للضحك **قوله** فرضا قد صر بيان
 مرارا فتذكر **قوله** الا كمن يونس يعني ان الاستثناء منقطع لانهم لم يكونوا داخلين
 في القرى المهلكة ليصير المتصل **قوله** عندنا روية امارات اليه فيه اشارة الى انه
 لم ينزل بهم عذاب لانه لا يرد بعد نزوله قال ولا يرد باسنا عن القوم المحرمين **قوله**
 جمع نذير صرح به لانه مصدرا ايضا لان الآيات جمع فبنا سبه ان يكون النذر ايضا

جمعا **قوله** اي ما تفهم يقال غنى عنه اذا نفعه وكفاه **قوله** المضارع **قوله**
 اي كنا نجي رسلنا على ما كانت عادتنا **قوله** انه حق بدل من ديني معناه انكم
 في شك من حقيقة ديني وصحة لانه لم يكن لم شك في وجوده وتحققه **قوله**
 لشككم فيه معناه ان شككم في ديني لا يحملني على ان اعبد ما تعبدونه من دون الله

كيف واني على يقين من صدقه وصحته واليقين لا يزول بالشك **قوله** وقيل
 فيه اشعار بان ان لم ليس معطوفا على ان اكون لانه يقتضي ان يكون ان الداخلة
 مصدرية كما في المعطوف عليه مع انها مفسلة فلا بد من تقلد فعل يتضمن معنى القول
 يعطف على امرت لكن جزر البياض عطف على اكون **قوله** الذي ارادك به زاد ذلك
 ليظهر الربط بين الشرط والخبر **قوله** فاميركم متكلم من اجبار منصوب على انه

سورة هود

جواب للنفي

قوله بحسب النظم معناه انه محكم صورة ومعنى **قوله** والموا عظ لعده

اراك المواعظ الصرفة الخاصة والا فكل قصة من قصص القران متضمنة لموعظة
 حسنة **قوله** اي بان اشعار بان ان هذه مصدرية محرومة بالباء دون اللام
 كما ذهب اليه بعضهم كيف ومدحوا بما يكون محمداً له فلا يصح عطفها
 استغفروا عليه صريح به الامام ومعنى الكلام على التقدير الاول فصلت آياته
 لطلب التوحيد والاستغفار هذا **قوله** من الشرك انما قال من هنا من الشرك
 وفيما ياتي بالطاعة ليظهر وجه الترتيب ولا شك ان الاستغفار من الكفر مقدم
 على الرجوع بالطاعة طبعاً وشرافاً **قوله** جزءه اي جزء الفضل فيه اشعار
 بان اطلاق الفضل على جزءه على سبيل المشاكلة والمزاوجة **قوله** قيل
 في المنافقين لعن وجه التمريض الالية مكية والنفاق انما حدث في المدينة
 نص عليه البيضاوي **قوله** يتغطون يقال تغطي بالثوب اذا استترته **قوله**
 فضلاً منه دفع لما يتوهم من الوجوب المستفاد من كلمة على **قوله** في الدنيا ^{الصلب}
 الاول والثالث لان عباس والثاني والرابع لغيره ولو وضع الرحم موضع الصلب
 وبالعكس لكان الثاني لعبد الله بن مسعود وعطاء والرابع لعطاء وحده
قوله قبل خلقها مستفاد من صبغة الماضي **قوله** وهو على متن الريح
 هذا ما يجوز من كلام كعب الا جاز حيث قال خلق الله يا قوتة خضراء ثم نظر اليها
 بالهيئة فصارت ماء يرتعد ثم خلق الريح فجعل الماء على منتهى ثم وضع العرش
 على الماء **قوله** القران الناطق بالبعث حاصله ان الاشارة باسم الاشارة
 انما الى القران الذي هو اصل لذلك القول اعني انكم مبعوثون من بعد الموت
 فانه ناطق بالبعث وحساب اولى القول المذكور وبالحكمة تكذيب احدهما

قوله
 يتغطون
 قوله
 قوله

يستلزم تكذيب الآخر **قوله** وفي قراءة ساحر محي الخبيث والكسائي **قوله**

جماعة اوقات فيه اشارة الى ان الامة في الاصل هي الجماعة وهي من هنا جماعة

الاقوات والا زمان **قوله** الكافر مستفاد من قوله لئلا ينس كفور ولا شك

ان المؤمن لا يكون يتوسا لقوله لعالي ولا يبيس من روح الله الا القوم

الكافرون **قوله** ولم يتوقع زوالها اي ولم يحذف زوال تلك النعمة ولم يشكر

على حصولها **قوله** بتلاوته عليهم بدل من الضمير المحذوف في به باعادة الجار

قوله تخادم بها ولا جواب سوال مقدر تقريرة ان الخدي بسورة يعني

عن الخدي بعشر ثمان من لا يقدر على اثبات سورة لا يقدر على اثبات عشر

بالطريق الاولى وحاصل الجواب ان هذه مكية والبقرة مدنية واما سورة

يونس فانها والكاتب مكية لكن هذه السورة متقدمة عليها في النزول فلا يثبت

الفناء كما زعم الخصم **قوله** اي من دعوتهم تفسير الضمير المرفوع وفيه اشارة الى

ان الخطاب للمشركين دون المسلمين كما ذهب اليه بعضهم لان الاستفهام لا يفي

بقوله فهل انتم مسلمين بنا في ذلك حيث لا يصلح ان يكون ذلك خطابا للمسلمين لان

معناه اسلموا كما فسره **قوله** قيل في المرأتين ولعل وجه التوفيق ان قوله

اولئك الذين ليس لهم في الآخرة الا النار لا يليق بالمرأتين لان بعضهم يكون مسلما

قوله فلا ثواب لهم فيه اشعار بان الظنون متعلق بحبط **قوله** وهو النبي صلعم

او المؤمنون هما قولان قد ذهب الى كل منهما جماعة لان الموصول مفرد لفظا وجمع

معنى فهو وجهان فاسترت البينة بالقران على كلا القولين ولا يمكن اختلاف في الشا

فقيل لسانه صلعم وقيل صورته على معنى ان من نظرية نظره علم انه صادق وقيل على

قال مجيبين في تفسيره

تعلقان لان يكون
ذلك ان لا يوجب ذلك
لجميع الناس بل يوجب
الذين آمنوا بآيات الله

كسر الله وجهه

والضمير المحذوف ور على هذه الاقوال له صلعم وقيل جبرئيل عليه السلام والضمير
اي الضمير المحذوف ور في قوله

لبحر ور له تعالى وقد ذهب اليه كثير من العلماء وكل هذا فيمن ذهب الى القول
في البراهين الموضحة

الاول واما على القول الثاني فقيل هو النبي صلعم وقيل هو الانجيل وهذا وان كان
اي المراد النبي صلعم

متوكلا عليه الا انه يتلوه في التصديق فانه تعالى ذكره صلعم في الانجيل امر بالايان

هذا خلاصة ما في الكبير **قوله** شاهد له ايضا فيه اشعار بان كتاب موسى نوح

على الابتداء لا على انه فاعل يتلوه لانه لا يصدق عليه انه يتلو النبي او المؤمنين

لقدماه عليه سائر الزمان **قوله** من ليس كذلك خير الموصول وكلمة النبي لنفي
اي من كان

الاستواء والتشابه بينهما **قوله** فلم لجنة مستفاد من قوله فالنار موعدة

وفيه ايماء الى ان الجنة مرتبة على الايمان كالنار على الكفر **قوله** في جملة الخلق

فيه اشعار بان العرض ليس مخصوصا بهم **قوله** جمع شاهد فيه تعريض بمن

اخذاه بمعنى الناس من قولهم على رؤس الاشهاد **قوله** وهم الملائكة تفسير المجاهد

وقال الاخرون هم الانبياء عليهم السلام **قوله** المشركين لقوله تعالى ان الشرك

لظلم عظيم **قوله** اي لفرط كراهتهم له جواب سوال مقدار تقريرة ان تكليفه لا يطاق

محال فكيف كلفهم الله تعالى سماع القران اذا كانوا لا يستطيعون سماعه وحاصل

الجواب ان المراد به المبالغة في كراهتهم سماعه بانهم كرهوا سماعه بحيث كانوا

لا يستطيعون سماعه مطلقا لانهم لم يكونوا قادرين على ذلك **قوله** حقا

سيبويه كلمة لا زائدة وجزم بمعنى حق وان فاعله فعل هذا حقا مصدر

محدوف واصل الكلام حق حقا انهم هم الاخرون ثم هذه الكلمة قد استعمل

في معنى القسم للتأكيد فيجاب بما يجاب به القسم ويكسر ان بعدها في قوله

حقاً إشارة الى انهم تستعمل في معنى القسم لانها لو كانت مستعملة فيه لكانت

ان مكسورة كما تكون في جوابه **قوله** سكنوا والها نوا الثاني لما هـ

والثالث لقتادة والاول لا ادري فآله **قوله** وفي قراءة بالكسر هي لغام

وجمها ونافع وابن عامر **قوله** اي بان وذلك لان الانذار بعدى بالباء

لتضمنه معنى الاخبار **قوله** وهم الاشراف تفسير للماء **قوله** كلكم

والاسافة تفسير لعكرمة الاول جمع كالك والنا في جمع الاسكان وهو الخفاف

قوله بالهمز وتركه الاولى لا بي عنى والثانية للجمهور **قوله** ادر جوا قومه معه

توجيه الخطاب الجمع بعد خطاب المفرد بانهم ادر جوا قومه معه تغليباً للخطاب

على الغائب والاولى ان يقول ادر جوا اتباعه معه **قوله** بيان اي برهان

قوله نبوة فيه ايدان بانه من قبيل تسمية السبب باسم المسبب عن طياء

الى ان النبوة رجمة محضة لا تحصل بالكسب ولذا قيل ان النبوة وهبية

والولاية كسبية **قوله** وفي قراءة بتشديد الميم هي كسرة وحض والكساة

قوله لا تقدر على ذلك فيه اشعار بان الاستفهام لا يتناول ما خذ لهم من

ظلمهم اي ينتقم لهم من ظلمهم **قوله** اني انما قد ذلك ليدخل بجملة تحت

القول اي لا اقول اني اعلم الغيب **قوله** قال تعالى فيه تنبيه على ان هذا

الجملة ليست من بقية كلام نوح عليه السلام بل هي جملة معترضة كاذبة

اليه مقاتل خلافاً لآلهم فانهم قالوا انها من بقية كلامه عليه السلام وللمستكن عليه السلام على طريق

الالتفات من التكلم الى الغيبة **قوله** بمرئياً إشارة الى ان الاعين كناية

عن الحفظ والشهادة **قوله** بترك اهلاكم متعلق بالذم اي لا تخالطني

لان ما ترك اهل كرم **قوله** للخباز بالباء فيه اشعار بان المراد به التور العرفي

فانه قيل انه وجه الارض وقيل الصبح ومعناه طلوع الصبح وقيل انه كناية عن استنارة

السرور كما يقال حي الوطيس اذا استنارت الحشرات **قوله** اي ذكر اني بعني اراد من

الزوج الصنف معناه من كل صنف من الذكر الا اني **قوله** وهو مفعول

فيه اشارة الى ان كلمة كل مضافة الى زوجين كما هي قراءة الجمهور واما على

قراءة حفص من تنوين كل فالنفعول هو الزوجين والانتين صفة

موكدة كما في الهين اثنين **قوله** اي زوجك واولادك فيه ايماء الى ان

المراد بالاهل هو اهل العرفي **قوله** اي منهم قد رذك ليظهر ان الاستثناء

متصل **قوله** قيل كانوا هذا ابن اسحاق وضمير الجمع للقبيل المستثنى

والثاني ابن عباس رض **قوله** بفتح اليمين وضمها الاولى للحمد

بن محيي كافي المعالم والثانية للجمهور الا ان حمرن والكسائي وحفصا فتح الميم

الاولى **قوله** اي خبرها ورؤسوها هذا على القراءة الاولى واما على الثانية

فالصحيح اجزاءها وارساءها وقوله منتهى سيرها تفسير للرسو **قوله**

لان من رجمه جواب تشبيهة تقريرها ان من رجمه الله يكون معصوماً

لا عاصراً فكيف يصح اخراج المعصوم من العاصم وحاصل الجواب الاستثناء

منقطع لا متصل وهذا الشبهة وجوابها كلاهما مبني على ان يؤخذ العاصم

على معناه واما ما اخذ بمعنى المعصوم فلا شبهة ولا جواب **قوله** قال تعالى معناه

انه من كلامه تعالى والواو استئنافية او عاطفة وبالجملة معطوفة على نادى فخرج

قوله وقد وعدتني بخاتم فيه اشعار بان وعدة تعالى كان باعتماله

على ذلك السؤال الا بما جده الانسان في نفسه من حب الاهل والاولاد **قوله**

الناجين او من اهل دينك ^{الاول} على ان المراد بالاهل هو المعنى العرفي والثاني

على ان المراد به الاتباع كما في قوله عليه السلام من سلك طريقي فهو آلي **قوله**

وفي قراءة بكسر ميم عمل هذه للكسائي ويعقوب وغير صالح صفة لحدوف

اي عمل عملا غير صالح **قوله** فالضمير أي الضمير المنصوب في انه

بالتخفيف والتشديد الاولي والابوي عمرو وحفص والثانية لناقم وابو كثير وابن عامر

قوله ما فرط مني اي سبق مني من هذه الكلمات **قوله** بسلامة ^{بضم}

الاول على انه مصدر والثاني على انه اسم معناه سالما من الافات او مسلما عليك ^{بضم}

قوله اي من اولادهم معناه على ام من اولاد من معك وذرياتهم وانما اختاروا

المصنف رحلان الام جمع امة وهي جماعة ولم يكن معهما امة تامة فضلا عن الامم

وقد ارتضى به الامام حيث قال واختاره هو القول الثاني **قوله** وهم المؤمنون

وذلك لانهم تحت البركات حيث عطف الام على ضمير خطاب **قوله**

المحمودة قد مر بيانها **قوله** من القبيلة اشعارا بانه كان اخاهم من حيث النسب

بخلاف قوله عليه السلام فانه لم يكن اخاهم من حيث النسب بل كان صهرهم ^{بضم}

قوله كاذبون على الله يقال كذب عليه اذا افتري عليه شيئا ونسب ما لا ^{بضم}

قوله كانوا قد منعوا على صبغة الجحول اي منعوا المطر ثلث سنين وقطع عنهم

الخصب والرخاء **قوله** اي لقولك ايدان بان عن سببية **قوله** فخبلك اي

افسد عقلك وتهدي من الهديان **قوله** نسبة تدب اي ذي روم يمشي على

الارض **قوله** اخذنا بصنعة النعل صبغة الجحول وهو كناية عن الدالة حتى ^{بضم}

قطعها

كان اشدا عار عندهم **قوله** هداية اراد بها ما هداهم الله من الايمان والطاعة

نص عليه الامام فهو مجاز في المجاز حيث اريد بالرحمة الهداية وبالهداية ما يهدى اليه

قوله اشارة الى انهم فيه اشعار بان ههنا حذف مضاف معناه تلك الآثار

التي ترى باقية اثار عادية وانما اوله به لان انفسهم لم تكن متجودة حين الخطاب حتى

يصح الاشارة اليهم **قوله** جمع لان من عصى كانه جواب سوال مقدار تقريرة

ان من كان ارسل اليهم انما كان واحدا منهم فكيف قال وعصوا رسله **قوله**

اي السفلة فيه ايذان بان ضمير الجمع لبعض منهم على طريق الاستخدام ولما اضطر

الى هذا التاويل لان اللفظ يدل على انهم اتبعوا كلامهم امز كل جبار عنيد لم يكن

منهم **قوله** محمدا وفسر الكفر بالجور اشعارا بان هذا الفعل ليس مشتقا من

الكفر المقابل للايمان فانه يعادى بالباء بل هو ماخوذ من الكفر المقابل للشكر

فانه يعادى بنفسه **قوله** من رحمة الله انما فسر البعد ههنا بالبعد من رحمة الله

اللازم لمعنى العتق في السابق بالهلاك حيث قال هلاك لان هذه الجملة بيان

لما قبلها وتفسيره ^{اي العتق} وقد كانت العتق مذكورة ههنا فيما قبلها وكان الهلاك مذكورا

ثم فكل من النفسين مناسب لمقامه من حيث انه بيان لما قبله **قوله** جلت

ايكم قدام ربنا منه فكانه جواب سوال تقريره ان المخالطين كانوا مخلوقين

من النطفة فكيف قال خلقكم من الارض **قوله** موقع في الرب وهو النطفة

والهمة **قوله** بذلك اراد به العصيان المفهوم من عصية **قوله** بامرهم

توجيه كسناد العقرا الى القوم مع وحدة العاقر **قوله** فيه معناه ان اصل غير

مكذوب غير مكذوب فيه كما ان اصل المشترك المشترك فيه وذلك لان المكذوب

الارواح المخلوقة

ونقيضه كلاهما من صفات القائل ولكن قد يتجزئ فيه فيطلق على القول **قوله**
بكر المليم اعرابا وفحها بناء الثانية للكسائي وناقم وابي جعفر والاولى للباقرين **قوله**
وهو الاكثر ابي فخر الميم بناء لاضافة الى المبني اكثر **قوله** باركين على الركب قد مر
بيانه في الاعراف **قوله** بالصرف وتركه الاولى في كسر والكسائي وابن كثير وناقم
وابن عامر وابي عمر على انه علم حتى فيقي العلمية بل تانيت والثانية للباقرين على انه
علم قبيلة فاجتمع التانيت والعلمية **قوله** باسحاق ويعقوب هذا اجمعا
قبل انها كانت بهلاك قوم لوط لانه عليه السلام كان مجادا عنهم فكيف يعجز
في حق البشرى بهلاكهم **قوله** مصدر فيه اشعار بان مقولتهم كانت
جملة فعلية اي سلنا عليك سلاما وكان ردة عليه السلام البغض منه
حيث قال سلام على الله مبتداء محذوف والخبر والاسمية البغض من الفعلية
قوله بمعنى انكرهم اراد به انها مترادفان والمعنى كراههم واستقبحهم **قوله**
سارة هي سارة بنت عمه هاران بن ناحوراء **قوله** خدامهم وقيل كانت
قائمة وراء الستر **قوله** استبشارا بهلاكهم هذا وجه من وجوه ضحكها
وقال القاضي ان سبب الضحك لا بد ان يكون مذكورا في الآية وما ذلك
الا زوال خوفه عليه السلام حيث قالوا لا تخف فلما سمعت ما قالوا ضحكت
لن والوجه في مثل هذه الحالة اي زوال خوف قد يضحك الانسان هذا
وقد اسحسنه الامام **قوله** لهرمين التثنية الهرم وهو الشيخ الكبير
قوله بيت ابراهيم اشعار بان اللام للعهد الخارجي **قوله** لانهم حسا
الوجه الى هذا وجه من وجوه حزنه عليه السلام بهم وكلها قريبة من الوجوه

قوله هي اتيان الرجال ^{ال} فسر اجمع بالواحد اي انا بان تلك الواحدة كانت مثل

السيئات الكثيرة **قوله** فتر وجوهن ^{ال} هذا قول من قال ان المراد بها الندبات

الصلبية واما تزويج الكافر بالمومنة فكان جازا في شريعة ^{عليه} السلام **قوله** اضيا

انما فسره به لان الضيف يطلق على الواحد ايضا **قوله** عشيرة تنصرني اشارة الى

ان الركن الشديد كناية عن العشيرة **قوله** طائفة تفسير لابن عباس رض

وقال الضحك بقية وقال قتادة بعد مضي اوله **قوله** بالرفع بدل الخ

هذه لابن كثير وابي عمرو وناقم والثانية للباقرين **قوله** اي فلا تسبها

تفسير للقراءة الثانية فان معنى الاستثناء فيها هو النهي عن الاسراء **قوله**

فقيل انه لم يخرج بها ^{ال} هذا استفاد من قراءة النصب والثاني من قراءة الرفع

وقال الامام القراءة بالرفع اقوى لان قراءة النصب ينتم خراجها مع نوح **قوله**

وسالهم عن وقت ^{ال} المقصود منه بيان فصل الجملة الثانية عن الاولى بان الثانية

جواب سوال مقدار هي مستانفة **قوله** طين طبخ بالنار وهي الآجر على ما

قال الضحاك **قوله** معلية عليها اسم ^{ال} تفسير لسبيع بن زياد رض **قوله**

الحجارة اوبلادهم ^{ال} كلاهما قولان والثاني اقرب لقوله تعالى ولقد اتوا على القرية التي

امطرت مطرا سوء وقوله تعالى وانكم لتتمرون عليهم مصحين وبالليل

قوله وخذوا فيه اشعارا بانه كانوا مشركين ^{ال} لقولهم ان فترك ما يعبد ابائنا

قوله عن التظيف وهو نقص المكيال **قوله** مهلككم تفسير لمحيط بكم

وقدم بيانها في يونس تحت قوله احيط بهم **قوله** لوقوعه اعي ووقع الاضلاع

بيان لعلاقة الجاز **قوله** حال موكدة قدم ما عليه في البقرة **قوله**

له
قال جابر بن عبد الله بن انس
فان كل نبي يوحى اليه قول الله

رزقه الباقي فيه اشعار بان اضافة البقية الى الجلالة من قبيل اضافة للمفعول
 الى الفاعل **قوله** استهزاءً وذلك لان كل عاقل يفهم ان الصلوة ومثلها
 من الطاعات لا يصح منها الاستهزاء لكونها اعراضا كما ان الاعراض **قوله**
 بتكليفنا قد زدك ايذانا بان المأمور به محذوف وان نترك مفعول لذلك
 المحذوف فانه لا يصح قولك فلان يا مرنان يفعل زيدا الا باضمار مثل ذلك
 المحذوف وانما قد رنرتك ليعلم ان تفعل معطوف على الموصول **قوله**
 المعنى هذا حاصله ان معنى الآية لتضمنها الاستهزاء المستلزم للاستنكار والاستكراه
 ان تركنا عبادة الاوثان ونفس الاشياء امر باطل لا يدعو اليه داعي الخير ومحصوله
 انك لا تدعوننا الى الخير **قوله** قالوا ذلك استهزاءً تبع فيه ابن عباس رض حيث
 قال رضي الله عنه انهم ارادوا به السفه الغاوي والعرب يصف الشيء بضده والظن
 انهم ارادوا به حقيقة لانه كان معروفا بالحكم والوشد **قوله** واذ هب انما قد
 ذلك لان الخافقة لا تتعدى بالى **قوله** اي منازلهم هذا التردد مستفاد
 من كلمة البعيدا فانه يتصف به المكان والزمان ووجه الاول بانهم
 كانوا جيران قوم لوط والثاني بان زمانهم كان قريبا من زمانهم **قوله**
 ايذانا بقلة المبالاة جواب سوال مقدار تقريرة ان شعيبا عليه السلام كان
 يندرم بلسانهم فكيف قالوا نفقه وحاصل الجواب ان المراد به قلة المبالاة
 بقوله عليه السلام لا عدم فهمه **قوله** كرسيم عن الرجم فسر العزيز بالكريم
 لان العزيز اذا عدل يعلو يكون بمعنى الشدايد والحقيق والكريم فلما كان
 بعضها غير مناسب للمقام فسر بما كان مناسبا ثم عدل الكريم بعن لانه اذا

وذلك ان لا يكلف
 وبتكليفنا قد زدك
 ايذانا بان المأمور به
 محذوف وان نترك مفعول
 لذلك المحذوف فانه لا
 يصح قولك فلان يا مرنان
 يفعل زيدا الا باضمار مثل
 ذلك المحذوف وانما قد
 رنرتك ليعلم ان تفعل
 معطوف على الموصول

انما كان لهم ان يقولوا
 انهم ارادوا به حقيقة
 لانه كان معروفا بالحكم
 والوشد

على بها يكون بمعنى المتعالي المتنزّه يقال تكبر عنه وكرم اذا تنزه ولمعنى

ما انت بكريم علينا متنزّه عن رحمتنا **قوله** منبوذ اي مطروحا **قوله**

بين ظاهراتي بلفظين اشعارا بانه لازم ومتعدا فهو بين في نفسه وظاهر من

حيث انه مظهر **قوله** ذلك المذكور فيه اشارة الى ان الاشارة به الى كل

ما هو المذكور من القصص اي ذلك المذكور من القصص بعض ابناء القرى المهلكة

قوله كالزبرج المحصور الهم قد ضرب بيانه في سورة يونس **قوله** اي فلا يعني عنهم

بيان لوجه التشبيه بين اخذ القرى المهلكة المذكورة وبين اخذ القرى التي يريد

اخذها ولم ياخذها بعد **قوله** لم يفلته من افلته الرجل اذا سبقه وفاته

والضمير المستكن للنظام والبارز لله تعالى **قوله** اي يوم القيامة هذا

من عذاب الآخرة **قوله** فيه اشعار بان اللام بمعنى في **قوله** ذلك اليوم

هذا بتقدير المضاف اي يوم ياتي هول ذلك اليوم والا يلزم ان يكون للزمان

زمان **قوله** صوت شديدا وكذا صوت ضعيف كلاهما تفسير لابن عباس رض

قوله بفتح السين وضمها الثانية لخص وحمق والكسائي والمعنى رزقا

السعادة على صيغة الجهول والاولى للباقيين **قوله** وما تقدم من التاويل

واعلم انه قد ذكره الامام في الكبير حيث قال والوجه الثاني في الجواب ان يقال

ان كلمة الاهلنا وردت بمعنى سوى والمعنى انه تعالى لما قال خالدين فيها

ما دامت السموات والارض فهم منه انهم يكونون فيها من جميع مدة بقاء السموات

والارض في الدنيا ثم قال سوى ما يتجاوز ذلك من مخلود الدائم ولعل المصنف

نظر فيه اولا ثم سمي بعد ذلك الهم الا ان يكون على سبيل التوارد **قوله**

وهو خال عن التكلف اي عن التكلف الذي يتكلف ليصح الاستفتاء بالا على ما هو
 مشروح في التفاسير والا فهو ايضا لا يخو عن التكلف لانه موقوف على اخذ
 ما دامت السموات والارض بمعنى مدة بقاءها خاليا عن معنى التابيد
 وهو خلاف العرف على ان حمل الاعلى غير غير مقام الصفة بعيدا كل البعد
قوله من الاصنام بيان للموصول انا نعذبهم بدل اشتغال منه والمعنى
 فلان تكن في حرية من انا نعذبهم كما عذبنا الذين كانوا يعبدون الاصنام من
 قبلهم **قوله** اي كعبادتهم اشعار بان ما مصدرية والجار والمجرور صفة
 المحذوف والمقيد مستثنى اي لا يعبدون عبادة الاعباداة مثل عبادة
 اباؤهم السابقين **قوله** بالتشديد والتخفيف الاولى لحرقة والكسائي
 وابن عامر وحض والثانية لابن كثير وناظم وابي بكر **قوله** ما زائدة
 معناه ان كلمة ما زائدة زيدت الفصل بين اللامين واما اللام الداخلة
 عليها فهي اما موطئة لقسم مقدار جوابه الفعل الموكد بلام التاكيد
 والنون الثقيلة او فارقة بين ان الخففة وان النافية كما تقرر في موضعه
قوله وفي قراءة بتشديد الما هذه لابن عامر وحمزة وعاصم **قوله**
 وليستم قدرة ايدانا بان الموصول معطوف على الضمير المستكن في صيغة
 الامر توسط الفصل لاعلى تاء الخطاب **قوله** بموادة او مداهنة بالاول
 لابن عباس والثاني للسدي والثالث لابي العالبي والحاصل ان مطلق
 الركون ليس بمنوع عنه بل هو لذي ضرر او جلب نفع مباح على ما قاله
 المحققون من ان الركون المنهي عنه هو الرضي بما عليه الظلمة من الظلم

وتحسين طريقهم وميثاركم في شئ من ذلك نص عليه الامام **قوله** اي الصبح
 والظهر والعصر وذلك لان ما بعد الزوال الى الغروب يعد من العشي فيدخل
 فيه الظهر والعصر وهو تفسير المجاهد ارض **قوله** كالصلاة الخمس في التشبيه
 بها اشارة الى ان الحسنات التي يذهبها السيئات بعد الايمان لا بد ان تكون من
 جنس الافعال فلا يصح الاستدلال بمداة الآية على ان المعصية لا تضر مع الايمان
 لان الايمان من مقولة الكيف على انه حسنة واحدة **قوله** الذنوب بلصفا
 هذا مستفاد من قوله عليه السلام اذا اجتنب الكبائر **قوله** فيمن قبل
 هو ابو اليسر التمار **قوله** فاخبره النبي اي اخبره النبي صلعم بنزول هذه
 الآية الكريمة **قوله** او على الصلوة مستفاد من قوله تعالى وامر اهلك
 بالصلوة واصطبر عليها **قوله** بالصبر على الطاعة متعلق بالمحسنين اي
 الذين احسنوا الى انفسهم بالصبر على الطاعات **قوله** دين وفضل ماخوذ
 من قولهم فلان ذو بقية اذا كان فيه خير **قوله** المراد به النفي وذلك
 النفي لازم للتخصيص والتنديم لانه لو كان المحضض عليه او المندام عليه
 موجودا المكان للتخصيص والتنديم وجه كما لا يخفى **قوله** لکن اشعار بان
 الاستثناء منقطع لانه لا يصح اذا كان المراد به النفي كما قال هو نفسه قال البيضاوي
 ولا يصح اتصاله الا اذا جعل استثناء من النفي اللازم للتخصيص وقال النيسابوري
 انه متصل لان في تخصيضهم على النهي عن الفساد نفيه عنهم فكانه قيل ما كان
 من القرون الماضية ناس ناهون عن الفساد الا بناس قليل ولعل الشارح نظر
 الى نصب قليل لانه لو كان مستثنى من معنى النفي بالاستثناء المتصل

فكان مرفوعاً على البدلية كما هو المختار **قوله** بظلم منه لها يلزم ر الأول له تعالى
 والثاني للقرى اي بان يظلمها وهم مومنون لكنه مختار المعترلة وخلاف الجمهور
 فانهم قالوا ان الظلم هو الشرك ومعنى الآية ان ربك لا يهلك القرى بمجرد شركهم
 اذا كانوا مصلحين بان يعامل بعضهم بعضاً بالصلاح والساد نص عليه الامام
 وقال صاحب المعالم اي لا يهلكهم بشركهم واهلها مصلحون فيما بينهم ويتعاطون
 الاضاف ولا يظلم بعضهم بعضاً وانما يهلككم اذا انظالموا ثم مرض هذا القول
 بقوله وقيل لا يهلككم بظلم منه وقال البيضاوي بشرك واهلها مصلحون فيما
 بينهم لا يضمون الى شركهم فسادا **قوله** مومنون فيه اشعار بان يهلككم
 بسبب كفرهم وقدم مرافيه انفساً **قوله** اي اهل الاختلاف فيه اي
 خلق اهل الاختلاف في الدين لاجل الاختلاف واهل الرحمة لاجل الرحمة
 وهذا ما رواه ابو صالح عن ابن عباس رض وهو المختار الموضي صرح به الامام
قوله اي كل ما يحتاج اليه فيه اشعار بان كلاً منصوب على المفعولية
 دون المصدرية كما قيل لان ما يضاف اليه الكل يوراد به الافراد وما يقع مصداقاً
 يوراد به الجنس **قوله** تطمئن من التطمين الا انه عزيب فلا ولي ان يقول
 تقوي به **قوله** الانبياء او الايات هذا اقرب لفظاً ومعنى وقيل في هذا
 الدنيا **قوله** تهديدهم وذلك لانه لا يامر الكفار بان يعملوا ما شاءوا
قوله اي علم ما غاب انما اوله به لان مقام التهديد يقتضي ذلك اذ
 الهدى لا يلدان يكون عالماً باعمال من يهدى له وقد اشبهته باكل وجه
قوله يالبناء للفاعل الثانية لتأنيده وحذف الاولى للباقي **قوله**

في ذلك ان علم ما غاب
 والارض ان يخبى علمه
 افعال العباد

وتخذه امر من التوحيد **قوله** وفي قراءة بالفوقانية هذه لنا ثم وحفظ ابن عامر ويعقوب رحمه الله

رسالة يوسف

قوله الاضافة بمعنى من قدام ذكرها في يونس **قوله** بايما نناجيت

انها مصدرية **قوله** مخففة وذلك لدخولها على الفعل وجود اللام الفارقة

في الخبر **قوله** بالكسر والفتح الاولى للجمهور والثانية لابي عمرو في جميع

القران **قوله** تأكيد وفيه ان المقيد لا يؤكد المطلق ولا شك ان الرواية

الاولى مطلقة والثانية مقيدة والصواب ان يقال انه استيناف كما ذهب اليه

صاحب الكشاف حيث قال انه كلام مستأنف على تقدير رسال وقع جوابا عنه

كانه سأل يعقوب كيف لايتها **قوله** جمع بالياء والنون فيه رد على من

قال ان الكواكب لها نفوس ناطقة مستلذا بهذه الاية وبقوله وكل في فلك

يسبحون حيث اتى بضمير جمع المذكر على انه يراد قوله تعالى في صنفه الا ^{صنام}

ينظرون اليك وهم لا يبصرون **قوله** والشمس امك والقمر ابوك ^{بفتح}

من قول ابن جرير حيث قال القبر ابوه والشمس امه لان الشمس مونت

والقمر مذكر **قوله** تعبير الرويا سمي التعبير تاويلا لانه ما يؤول اليه

ما يرمى في المنام **قوله** بالنسبة هذا استفاد من لفظ الاتمام فان اتمام ^{النسبة}

يقضي ان لا يبقى نعمة فوقها ولا شك ان النسبة كذلك اذ لا نعمة فوقها ومن

التشبيه الآتي لان اتمام النعمة على ابراهيم واسحاق انما كان بالنسبة **قوله**

شقيقه هو من كان اخالاب وام وكان بنيامين كذلك **قوله**

قوله

له
ثبت في جميع المذكور ان
الاصنام مجازات بالانسان

اي بارض بعيدة المستفاد من لفظ الطرح فانه رمي الشيء بعيدا يقال طرحه
 اذا رماه وابعده ومنه الطرح حركة لكل مكان بعيدا وفيه ايذان بانه منصوب
 بنزع الخافض **قوله** بان يتوبوا والاصل ان معنى الآية يكونوا صالحين في
 امر دنيا كانه يترتب بنفسه على قتل يوسف او طرحه كقولوا الوجه واما
 صلاحهم بالتوبة فانها يترتب على التوبة دون قتله او طرحه فانه لا يقال اقتلوا
 زيدا تصلحوا بالتوبة فان الصلاح بالتوبة لا يترتب على قتله بل دون التوبة نعم اذا
 قيل توبوا تصلحوا بالتوبة يكون صحيحا **قوله** هو يهودا هذا ما عليه الكثر
 وقال قتادة هور وويل **قوله** مظلم البيهقي كان مظلم من البيهري وهو قبرة
قوله وفي قراءة بالجمع هذه لنا ثم وابي جعفر **قوله** بالنون والياء
 الاولى لابن عامر وابي عمر والثانية للباقرين **قوله** ينشط ويتسع نشر
 غير مرتب فان اللعب هو النشاط والرقع هو الاتساع في الملأ **قوله** المراد به
 الجنس معناه ان المراد به المعهود الذي هو فرد من افراد الجنس وله حكم النكرة
 لكونه غير معين **قوله** وكانت ارضهم توجيه نحو قوله عليه السلام اكل اللاب
قوله وجواب لما اخذت فيه اشارة الى ان الواو الالة على او حينما ليست
 زائدة كما ذهب اليه بعضهم فانه ارتكاب تكلف من غير ضرورة لشيء حذف
 جواب الشرط في كلامهم ولا سيما في كلامه تعالى **قوله** ارادوا رضه الى الرضخ
 بالمهملة فالجمعين الرمي بالحجارة **قوله** وهي حقيقة هذا ما ذهب اليه
 الجمهور معناه انه لم يكن الهاما فانه وحى مجازي كما كان في ام موسى **قوله**
 اودونها وهي اثنا عشر وخمسة عشر سنة كما قيل **قوله** تطمينا لقلبه

بله ذلك ان الثاني انطية
 اللزومية يكون اذما
 المقدم واللاجيل الجبل
 بين اللزوم والبلد على
 بالقر في ضوءه

جواب شبهة تقريرها ان الوحي الحقيقي انما يكون لتبليغ الاحكام ولا ينصور ذلك

الا حيث يكون الناس ولم يكن ثمه احد سواه فاجاب بان المقصود من الوحي

انما كان تطمين قلبه وتوطين نفسه على ما اصابه نص عليه الامام **قوله**

حال الانبياء انما قيده لان المضارع المنفي يدل على استمرار النفي ولو لم يكن

كذلك لانهم قد شعروا به الا انهم لم يشعروا به حال الانبياء **قوله**

نرمي تفسير للزجاج لقوله عليه السلام لا سبق الا في حق او نضل او خافر

قوله لا تهمتنا في هذه القصة قدر هذا جوابا بالشرط ولو لم يقدر لكان

احسن لان المتصلة في امثال هذه المواضع تؤكد ما يستفاد من السابق

من النفي او الايجاب **قوله** سخلة هو ولد الشاة **قوله** راه صحيا

اي القهيص **قوله** زينت تفسيره بن عباس رض **قوله** فعلتوة

البارز المنصوب لامر او المجرور ليوسف **قوله** لا جزم فيه تفسيرها

قوله وهو مبتدأ هذا اولى مما قيل انه مبتدأ لان النكرة المخصصة

ادون من المعرفة **قوله** وفي قراءة بشرى اي غير مضاف الى ياء التكلم

وهي للكوفيين والمذكورة الاولى لغيرهم **قوله** ونداءها مجاز قدر بيا

قوله فعليه اخوته قدر ذلك ليعطف عليه واسر و الطاهر ان ضمير

الجملة للوارد واصحابه وشرا و اعلى معناه المشهور المروج وان كان مشتركا

ولذا قدمه البيضاوي ومرض الاول صاحب المعالم بقوله قيل وقال الامام

والاول اولى و اشار به الى هذا القول حيث قال لان قوله واسر و بصناعة

يدل على ان المراد انهم اسر و حال ما حكوا بان بصناعة وانما يليق هذا

الجملة للوارد واصحابه وشرا و اعلى معناه المشهور المروج وان كان مشتركا

قوله

بالوارد لا بلاخرة **قوله** ناقص تفسير لابن عباس وابن مسعود وقال السدي

والضحاك ومقاتل حرام لان عن الجرحوم **قوله** عشرين واثنين وعشرين

الاول لابن مسعود وابن عباس رض والثاني لمجاهد **قوله** بعشرين ديتارا

متعلق ببيعة لا باشتراه وهما قولان **قوله** قطيف الغريز الاول اسمه والثاني

لقبه وكان على خزان الملك **قوله** وكان حصورا اي منوعا من النساء

وغير راغب فيهن **قوله** اي لئلا يملكه الم ملك من التملك وهو اما من الملك

بكسر الميم او من الملك بضمها **قوله** اور وثلاث اي وثلاث وثلاثون وهذا الجاهل

كلامه **قوله** حكمة اراد بها الحكمة النظرية وبالفقه الحكمة العملية

قوله اي طلبت منه الم تفسير باللازم **قوله** واللام للبتين اي

لتبين من يختص بهذه الكلمة اي هذه الكلمة لك على معنى انك فختص بها

قوله وفي قراءة بكسر الزاء هذه لنافع وابن عامر والثانية لابن كثير

قوله اي الذي اشتراني هذا ما عليه الجمهور وقيل ان الضمير له

تعالى والاول اجود لان موضوع القضية لا بد ان يكون معلوما عند المخاطب

وما كان الله معلوما عندنا **قوله** الزناة تخصيص للعام بقربة المقام

فان الظلم اعم من الزنا **قوله** وجواب لولا جامعها فيه اشعار بان قوله

همها ليس جوابا لها كما قيل لان جوابها لا يتقدم عليها وردة الامام حيث

قال ان ما ذكره الزجاج بعيدا لاننا نسلم ان تاخير لولا ليس بحسن بل هو

جائز وحسن وقد نقل عن سيديويه انهم يقدمون الهم **قوله** وفي

قراءة بفتح اللام هذه للجمهور وكسر هـ لابن كثير وابن عامر **قوله**

قوله

في بعض النسخ قوله كمنه لا يصح علة لكنا ولا يلزم تعميل الشيء بنفسه

الحقيقة الواقعة ان شرح ذلك من يد رجل لا يحسن شيئا من يد رجل لا يحسن

وذلك انما كانت كاتبة تكتب

اعني ان قوله لا يتقدم عليها قال ابن كثير كان ذلك الم جوابا لولا او لم يكن

فنهت نفسها انا قد اردك لان قولها ما جزاء من اراد باهلك زيدل على

انها حكمت به بعد تنزيها نفسها واسناد تلك الارادة الى يوسف عليه السلام

قوله ابن عمر بن تفسير للسدي **قوله** روي انه كان هذا مروى عن

ابن عباس وسعيد بن جبيرة والضحاك **قوله** اي قولك ما جزاء من اراد

هذا ما ذهب اليه اكثرهم **قوله** مدانية مصر معناه ان اللام لله الخاز

قوله عبدا هالانه يقال فتاي وقتاي اي عبداي وجاريتي **قوله**

غيبتهن لها فيه اشعار بان المكر استعارة للغيبة والجامع هو الخفاء

عن صاحبه قال الامام اذ الغيبة انا تذكر على سبيل الحفية فاشبهت

المكر **قوله** اللانكا عند بيان لوجه التسمية معناه انه انما سمي هذا

النوع من الطعام بالمتكى لانه يتكى عنده على حسب العادة بل عليه عند

القطع اذ قطع الشيء بالسكين ونحوه لا يتصور ذوا الاثماء عليه **قوله** وهو

الانترج معناه ان المراد به الانترج لان معناه الانترج فان الكلمة التي معناها

الانترج هو المتك بسكون الفوقانية نص عليه في المعالم **قوله** تنزيها له

هنا لازم معناه الاصل فان اصله حاشا على انه ماض معروون من الجاشاة

بمعنى البعد والمستكن فيه بهم ومفعوله محذون كالغيبوب ونحوها اي

حاشا العيوب والوصمة واللام للتبيين والمعنى ان هذه الجملة لله على

معنى انه حقيق بها ومستحق لها ثم حذف الالف لكثرة الاستعمال وقراءة

ابوعمر بالالف على الاصل **قوله** في النسمة البشرية النسمة محرقة

الانسان واراد بها الصورة البشرية **قوله** فهذا وذلك لان يوسف كان

قريباً وذلك مستعمل للبعيد **قوله** أبيل شكلم من مال عيلى قوله والقصد
بذلك الدعاء لم اشعار بان تلك الجملة والكافة خبرية لفظاً لكنها انشائية
معنى لان المقصود من بيان احتيبيه السجين هو طلب السجن فهو دعاء وطلب
وانذا لك قال تعالى فاستجاب له ربه والاستجابة انما يكون للدعاء **قوله**

دل على هذا اى على ان سجنوه المقدر ليستنه المذكور **قوله** فرايا
يعبر الروياً توجيه لسؤالها اياك عن احلامها **قوله** فقال لختبرته ماخذ
من قول ابن مسعود حيث قال ما رأيت شيئاً وانما تخالما لختبر يوسف والآخرة

الايمان **قوله** عياجاز معروف من تسمية الشئ باسم ما يؤول اليه
قوله في مناسكا نفسا والسداي وغيره اشعار بجواب سوال تقريره ان

جواب لا يطابق السؤال ان السؤال انما كان عن امر خاص فكيف اجاب بامر عام
يعه وغيره **قوله** فيه حث على بيانها وظاهر العبارة فيه حث لها على

الايمان **قوله** التوحيد فيه الإشارة الى ان عدم الاشراك امر عاقل لا
بالاشارة وانه لا يقال في الاعداد انها من فضل الله لان ما يكون بفضل

يكون خيراً محضاً والعدم شراً في حد ذاته كما تقرر **قوله** استفهام تقرر
اي تقرير بخيرية الواحد القهار **قوله** فيخرج بعد ثلاث اى ثلث لبال

وذلك لانه كان قد راى ثلثه عناقيداً وراى الاخر ثلث سلال فاول
كل منها بثلاث لبال **قوله** اي الساقى هذا احسن مما قيل ان الضمير

ليوسف عليه السلام فانه كان اعلى شاناً وارفع درجة لانه كان من
المخلصين الذين استثناهم الشيطان بقوله الاعبادك منهم المخلصين

وقد قال ربه تعالى انه من عبادنا المخلصين **قوله** يوسف عند ربه فيه
اشعار بان اضافة الذكور الى ربه كاد في ملاسة والتقدير يذكر يوسف
عند ربه **قوله** قيل سبعا اليه الاول ما عليه الجمهور وتأويله انه
مكث سبع سنين بعد هذا القول وتأويل الثاني انه لم يث فيه كل هذه
المدة قبل هذا القول وبعده **قوله** ريان بن الوليد كان هذا رجلا
من العمالة امن بالله ورسوله يوسف ومات في ثم ملك بعدة فابوس بن
مصعب ولم يجب دعوته **قوله** جمع عجماء صرح به لانه جمع اعجم ايضا
لكنه لا يوصف به البقرة فلا يقال بقراءة اعجم بل عجماء **قوله** فارساوة
اليه فيه ايدان بان في الآية ايجاز حذف **قوله** اي ازرعوا معناه انه
في معنى الامر بليل **قوله** فذروه في سنبله **قوله** متباعدة فيه اشارة
الى ان دأبا مصدر فاعل محذوف هو حال من سنين او مصدر في معنى
الفاعل **قوله** في الامر اذا جدا فيه ثم استمر على جداه فالتتابع معتبر في مفهومه
وتقدير الكلام على التقدير المذكور تداءب دأبا اود آية والمستكن فيه
للسنين والمراد بليلها دأب اهلها **قوله** فدا وسوة الدوس وطاء الطام
بالرجل وفي نسخة فادر سوة من درس الحنطة اذا وطها **قوله** اي تاكلونه
فيمن **قوله** اشعار بان اسناد الاكل الى السنين من قبيل اسناد الفعل الى الظرف
كما في نهارة صائم وصام نهارة **قوله** لخصبته تعليل للعصر المفهوم من
يعصرون والضمير للعام **قوله** ان يسئل انما قلنا ذلك لان لفظ الآية قبل
التقدير المذكور يفيد ان بال تلك النساء كان معلوما للملك فانه لا يسأل

الرجل الا عن معلوماته ولم يكن معلوما له في الواقع ومعنى الكلام ان يسأل الملك
عن شأنهم في أسرى هل راين في شيئاً من السوء **قوله** وضم تنبيه على ان

حخص ماخوذ من حص الشعار اذا استأصله بحيث ظهرت بشرق السرايين

قوله فاخبر يوسف الي على صبغة الجمول وهذا مبني على ما قيل من ان

جملة ذلك ليعلم الي من كلامه عليه السلام وذهب اليه الفقهاء حيث قال لا

يبعدا وصل كلام انسان بكلام انسان اخر والظاهر انه من كلام امرءة العزير

وهو القول الثاني في تفسير هذه الآية الا ان الاول بال اليه الجمهور **قوله**

ثم تواضع لله فيه رد على من استدال بهذه الآية على انتفاء العصاة من الانبياء

عليهم السلام وحاصله انه كان تواضعاً منه لا اقراراً بالمعصية **قوله** الجنب

دفع شبهة تقريرها ان المعرفة اذا انعدت معرفة كانت الثانية عين الاولى

فيلزم ان يكون نفسه عليه السلام اتمارة بالسوء وحاصل الدافع ان المراد به

الجنس وما يعرض للجنس كيجب تحققة في جميع افراده فانه يقال الرجل

خير من المرءة مع ان بعض النساء خير من بعض الرجال **قوله** بمعنى من الي

فيه اشعار بان المستثنى منه المحذوف مفعول للامر وتقدير الكلام ان النفس

لا مارة بالسوء كل رجل الا من رحمه الله **قوله** على امرنا متعلق بامانه فانه

يتعدى بعلى **قوله** من لي بهذا اي من يقصن لي بهذا الامر الذي هو محسوس

مشاهد يقال ضمن الشيء وبه **قوله** بامرها متعلق بالعلم فانه يتعدى

بالباء ايضاً بخلاف الحفظ فانه يتعدى بنفسه فقط **قوله** وقيل كاتب

حاسب الي لعل هذا القول مستفاد من خصوصية المقام فان الحفظ والعلم ^{اي كما انه يتعدى بنفسه يقال بالمرءة}

تفسير
المرءة
المرءة
المرءة

من الكتابة والحساب **قوله** ^{توتجة وختمه اي البسه التاج وانتم قوله}

ودانت له اي خضعت له **قوله** ^{الانبياء من هذا الاستثناء مستفاد من}

قوله ^{لا يباخ لكم من ابيكم فانه بدل على انه لم يكن بهم قوله} ليتماروا اي

ليجاءوا الطعام الى بلادهم ومنه المير ^{التيه} اسم لما يحمل من الطعام **قوله**

لبعد عهداهم به هذا ما قال به ابن عباس رضي وقيل لانه كان على سوير

المالك وكان قد لبس لباس الملوثة **قوله** ^{ما اقدمكم استغفها مية واية}

جلب الطعام من بلد الى بلد والعيون الجواسيس والتشقيق ^{اي تحقيق} **قوله**

وفي لم كيلهم ماض من التوفية وهذا المعنى مستفاد من اضافة لجهاز ابيهم

فان تجهيز جهازهم كان توفية كيلهم لا غير **قوله** ^{من غير خمس اي نقص}

الكيل **قوله** ^{اي مير ايذان بان المراد بالكيل المير كما يراد باللازم}

الملزوم فان الكيل لازم لها **قوله** ^{على محل فلا كيل اليه وهو لجزم لكونه}

جزاء للشرط والحريان لازم لعدم الكيل ومعناه فان لم تا توني به تحرموا

من الميرة ولا تقر بوني بعداه **قوله** ^{وفي قراءة لفتيانه هذه لحن}

والكسائي وحقق **قوله** ^{وقرئوا او عيستم انما زاد ذلك لان معرفة}

الدرهم المراد ودية لم تكن متفورة قبله على حسب جريان العادة

قوله ^{لانهم لا يستخون هذا ما ذكره الفراء في توجيه طمع الرجوع}

وفيه اقوال شتى **قوله** ^{بالنون والياء الاولى للجمهور والثانية للحن}

والكسائي والضمير المستكن للاخ **قوله** ^{وفي قراءة حافظا هذه لحن}

والكسائي وحقق **قوله** ^{وقرى بالفوقانية اليه هذه لعبد الله بن مسعود}

قوله لاخينا اي لاجل اخينا بنيامين وكان يعطي كل رجل منهم حمارين

قوله سهل على الملك تفسير للضحاك ومختار للزجاج **قوله** اي تموتوا

لو تغلبوا الاول لمجاهد والثاني لتقادة **قوله** نحن وانتم فيه اشارة الى

ان فيه تعليلا للكلمة على المخاطب حيث اتى بصيغة التكلم **قوله** لئلا تصيبكم العين

هذا مبني على ما ذهب اليه الجمهور من ان اصابة العين حق وانكرها الجبائي وحجابه

فان اول الآية بانهم كانوا قد اشتروا في مصر بكمالهم وجمالهم فحان يعقوب عليه السلام

ان يصيرهم آفة من جانب الملك **قوله** لتعلمنا اياه تفسير للواحد اي بان ما

مصدرية **قوله** الهام الله لا ولياءة تفسير لابن عباس وقد ذكر القوم

عبارات في تعيين المفعول **قوله** كفيل لغة يمانية على ما قال الكلبي من ان

الزيم هو الكفيل بلغة اليمن **قوله** قسم فيه بمعنى التجب مستفاد من قوله

علمتم لان اسناد السرقة الى رجل ممن يعلم صداقة وصلاجه محل للتجب

قوله يسترق بدل من الموصول بتقدير ان الناصبة والمعنى جزاءه الاسترق

قوله ثم اكد هذا التاكيد لزيادة البيان والتوضيح نص عليه الزجاج **قوله**

وكانت سنة ال يعقوب اي كان الاسترقاق سنتهم وانما انت الفعل لتأنيث

الخبر **قوله** فصرفوا باض مجهول اي صرفوا اخوة الى يوسف وانما قد رذل ذلك

ليظهر عود الضمير في بدء اليه عليه السلام كما هو الظاهر من قوله قبل وعاء^ه

لانه لو عاد الضمير الى المودن لزم ان يكون المودن عالما بانه اخو يوسف قبل

فعله ولم يكن كذلك الا ان اخبره يوسف بانه اخوة وهو في حيز الخفاء **قوله**

مثلي المسروق اي تعزيم ضعفه على ما في البيضاوي ومثل المسروق كما في بعض

نسخ سهو قوله اي لم يتمكن من اخذاه معناه لم يقدر على اخذاه وهذا التفسير
 مستفاد من كلام المحو اصل الكلام لم يكن يقدر على اخذاه في دين الملك في وقت
 من الاوقات المقطرة الا وقت مشية الله اخذاه بحكم ابيه **قوله** بالاضافة
 والنون الثانية لمهزة والكسائي وحفص والاولى للباقيين **قوله** من
 المخلوقين دفع لما تمسكت المعتزلة بهذه الآية على انه تعالى عالم بذاته لا يعلم
 زائدا على حقيقته وقرروا التمسك بانه لو كان زائدا على حقيقته كان ذا علم
 كسائر المخلوقات قيل من ان يكون فوقه عليه لعموم قوله وفوق كل شيء علم عليه
 وحاصل الدفع ان المراد به كل شيء علم من المخلوقين لا مطلقا **قوله** وكان قد
 سرق قول لسعيد بن جبير وفيه اقوال مختلفة **قوله** والضمير للكلمة التي
 اي البارئ المنصوب في استرها ولم يبداها وهذا ما ذهب اليه الزجاج وانكره
 ابو علي والتفصيل المذكور في الكبير **قوله** في نفسه انما قال ذلك لتلا
 ينافي الاسل راذا القول اكثر ما يستعمل في جهرا والاظهار **قوله** لسرقتم اخاكم
 اراد بهذا السرقة الاخذ والطرح **قوله** عالم فسر الا علم بالعالم لان اسم لتفضيل
 لا يعمل النصب في الظاهر وبجارو الجرد في محل النصب على المفعولية وقد مر سابقا
 ايضا **قوله** اي يناجي بعضهم فيه اشعار بان المعتذر منصوب على الحالية
قوله سناروبيل هذه لقادة والضحاك والسدي والثاني لابن عباس الكلبي
قوله اي ارسل الى اهلها اشعار بان في الآية حذف لانهم لم يكونوا موجودين
قوله صريظا ظاهرة انه خبر ولو كان الامر بالعكس لكان احسن اذ المعرف
 اولى بالابتداء من النكرة الموصوفة **قوله** واخويه اي بنيامين ومن توقف عنهم

قوله لا تقفوه فيه اشعار بان كلمة النفي محذوفة لان جواب القسم اذا كانت

مضارعاً مثبتاً يكون مؤكداً باللام والنون الثقيلة فهو محذوف من قوله

لا الى غيره مستفاد من كلمة انما فانها تنفيداً للحصر **قوله** او غيرها هذه الكلمة

تعم اموراً مختلفة منها انها كانت اقطاً وسويق المقل ومنها انها كانت حبة الخضر

وحب الصنوبر **قوله** بالمساحة الم فيه اشعار بما ذهب اليه الجمهور من ان

طلب الصداقة والتصديق لا يليق بالانبياء واولادهم ولا يحل لهم فالمراد به المساحة

المذكورة لا غير **قوله** توبيناً معناه لا استغفها ما لانه كان اعلم به **قوله**

من هضمكم اي اتلافكم حقه واهانتكم نفسه **قوله** مستتبين اي طالبين

ثباتهم على ما زعموا او توهموا **قوله** بالملك وغيره الم هذا التعميم مستفاد

من ترك المؤثر فيه **قوله** فاذا لئلا من الادلال عطف على اشراك

قوله عتب وهو حركة الملازمة **قوله** خصه بالذكر جواب ال تقريره

ان التقيد باليوم يدل على كون التثريب قبله وبعده فاجاب بان التقيد

لاجل التخصيص بل للدفع الظن في ذلك اليوم لانه كان مظنة للعتاب **قوله**

امرأة جبرئيل البارز المنسوب ليوسف والحجور الاول للقيص والثاني يعقوب وحجور

ان يكون يوسف على ان يكون اضافة المصدر الى الفاعل ^{لث} الثاني للقيص

الجنة **قوله** عرش مصر بلدة معروفة اخربلا دمصر واول بلاد الشام

قوله لمن حضر من بنيه هذا الكلام يدل على ان قوله يا بني اذهبوا ليكن

خطاباً لجميعهم او كان خطاباً لهم ولا يكن لم يذهب جميعهم ويؤيده ظاهر قوله فوالوا

يا ابانا استغفر لنا فانه يدل على ان عدة منهم كانوا حاضرين عنده والصحيح ان

اولاده لصلبه كانوا غائبين وهذا القول بعد مجيء البشير **قوله**

او صلته اليه الصبا هذا ما قال به مجاهد **قوله** ثلثة ايام هذا المجاهد والثاني

ابن عباس رض والثالث للحسن رض **قوله** يهودا هذا ما عليه الجمهور وهو

عطفت بيان للبشير **قوله** اخذ ذلك واعلم ان كلا الوجهين منقول عن ابن

عباس رض **قوله** في مضربه اي مضرب خيامه **قوله** وامه او خالته

الاول للحسن والثاني للجمهور **قوله** سجود الخناك لا وضع جبهته فيه ان الخنزير

بظاهرة يدل على وضع الحجره فانه هو السقوط كما قال خروا سجدا وبكيا فالظاهر

كما قيل من انهم وضعوا الجياه على الارض على جهة التعظيم والتحية وكان ذلك

جائزا عندهم **قوله** عن دابيه اي اسحاق عليه السلام **قوله** وتتاح

المصريون اي تنازعوا يقال تشاح الرجلان في امر اذا كانا بحيث لا يريدان

ان يفوتها المتنازع فيه **قوله** اخبار ما غاب عنك تفسير للغيب على غاب

وقدمه بيانه في اول البقرة **قوله** اي لا يتفكرون فيه ايدان بان الاعراض

ليس على معناه الحقيقي فانه لا يتصور مع المرور عليه بحسب العادة **قوله**

حيث يقررون جواب سوال تقريره ان الايمان لا يجامع الشرك فكيف قال وهم

مشركون فاجاب بان المراد بالايمان هو الاقرار بانه الخالق الرازق لا حقيقة

قوله يعنونها اي يريدون تلك الاوثان بذلك الشرك **قوله**

نقمة اي عقوبة **قوله** قبله اي قبل الاتيان **قوله** وفي قراءة

بالنون هي الحفص عن عاصم وحده **قوله** لا ملائكة هذا النفي مستقلا

من النبي والاستثناء وفيه اشعار بان في الاية قصر قلب ورد الزعم بان

له اجبت قال ابن كثير
بجمله انما خروا

لو شاء الله لا نزل ملائكة **قوله** يخفاهم وهو سوء الخلق يقال هو خاف جلف

قوله بالياء والتاء الفوقانية لنافع وابن عامر وعاصم ويعقوب والتمثانية

للباقين **قوله** ايمن الرسل وذلك لان الظن قد اوضع موضع العلم من حيث ان

كثيرها يضاد الشك **قوله** بالتشديد والتخفيف الثانية كحس والكسائي وعاصم والاولى

للباقين **قوله** تكذبا كرايمان بعد اذ استفاد من استئناس فان

الياس هو قطع الرجاء على ان اعتقاد مطاق التكذيب كان حاصله لا قبله ايضا

ولا بد لترتب الجراء من حلاوت الشرط وتجادة ولا شك ان هذا التكذيب المقيد

متجدد حادث **قوله** اخلفوا ما وعدوا به كلاهما على صيغة المجهول **قوله**

بنونين مشددا ومخففا الى الثالثة لابن عامر وحمزة وعاصم ويعقوب والاولى

والثانية للباقيين والتفصيل مبهم **قوله** يحتاج اليه في الدين تخصيص

بحسب العقل والعادة اذ لا تفصيل فيه لكل شئ

سورة الرعد

قوله مبتداء خبره فيه اشعار بان الموصول ليس معطوفا على الكتاب

لان الاصل في العطف هو التغير بحسب الذات وهما متحدان ذاتا وقد ذهب

اليه بعضهم **قوله** اي العملا فيه اشارة الى ان جملة ترونها صفة للعملا

قوله وهو صادق بان لا عملا اصلا جواب سوال تقريره ان النبي اذا ورد

على المقيد يتوجه الى المقيد على ما هو الاصل فاذا كان ترونها صفة للعملا وقد

ورد النبي بكلمة الغير على العملا المقيدة لزم ان يكون للسماوات عملا خارجة

عن الروية وهو خلاف الواقع فاجاب بان النبي قد يتوجه الى نفس المقيد

تصدق النبي الوارد على المقيد بان لا يكون المقيد اصلا الا ترى ان السانبة
 قد تصدق بعلام الموضوع وما نحن فيه كذلك فهو صادق بان لا عمد اصلا
قوله يقضي امر ملكه انما فسر به لانه لا يقال فلان دبرا لمر اذا اراد
 في عاقبته ما لم ير في اوله ولا يليق ذلك بشانه تعالى فهو ليس على معناه ^{اصلي}
قوله بظلمة اي يعنى النهار بظلمة الليل **قوله** طيب وسبح وهو بالمهله
 فالوحدة فالهجة الارض ذات الميم والريم فضل كل شئ **قوله** وهو من كائل
 قدرته وذلك لان صدور الاشياء المختلفة يدل على قدرة الفاعل واختياره اذ
 العلة الواجبة لا تصدق الا لتسبب المختلفة عنها بالعدم قدرتها حيث لا تقدر على
 ترك الفعل **قوله** بالرفيع عطفها الاولى لابي عمرو وحفص وابن كثير ويعقوب
 والثانية للباقيين **قوله** بالثاني اي الجئات مرادة صيغة الموث الغائب فلا ولي
 لابن عامر وعاصم ويعقوب وهذه للباقيين **قوله** باللون والياء الثانية لخصه
 والكسائي والاولى للباقيين **قوله** بضم الكاف وسكونها الاولى للجمهور والثانية
 لابن كثير وناقم **قوله** من تكذيب الكفار لك تفسيره ابن عباس رضي وقيل
 من عبادتهم الاوثان وهذا مستلزم للاول لان كل عابد الاصنام مكذب للرسول
قوله وفي قراءة بالاستفهام هذه لنا من والكسائي وعكسها ابن عامر و
 ابي جعفر وهو لا يجمع بين الاستفهامين **قوله** استمراء قلما مريانه
قوله اي عقوبات امثالهم فيه اشارة الى انه يطلق على كل عقوبة يعتب فيها المثلثة
قوله والام يتوك اليه تسليم الى قوله تعالى ولو لو اخطا الله الناس بظلمهم ما ترك
 على ظهورها من دابة **قوله** كالعصا واليد في التشبيه بهذه الاشياء

إشارة الى ان مرادهم من الآية انما كان مثل هذه الاشياء لانهم كانوا لا يعدون
 القرآن اية صدقه لكونه من جنس كلامهم مع قولهم لونتاء لقلنا مثل هذا
قوله لا بما يقترحون معناه ان مناط الدعوة انما هو ما يعطيه الله من جانبه
 لا ما يقترحه الكفار من تلقاء انفسهم وانما اية صدقه في الدعوى **قوله**
 منه صلة للأرداد والمستمكن في تزاد الارحام والضرب الحجر للوصول للمبتين
 بمادة الحبل اي ما اذا اخذت الارحام زائلا من مادة الحبل يقال اخذت منه حتى
 وازددت منه اذا اخذت زائلا منه نص عليه صاحب الكشاف **قوله**
 ما غاب وما سوهذا تفسير لابن عباس رضي **قوله** بيا وودون الاولي لابن كثير
 والثانية للجمهور **قوله** مستتر وظاهر بذاهبه عندما عليه الجمهور في تفسير
 بعض من اللفظين بمناسبة الليل بالاستتار والنهار بالظهور ونقل الواحدي
 عن الاخفش وقطرب ان المستحق الظاهر والساير المتوارى لاكن يفوت فيه
 التناسب **قوله** بظلامه اي مستتر بظلام الليل لان السر اسم زمان معين
 وما يستمر به هو ظلمته لانفسه **قوله** تعقبه اي تعقب اعطاه واقراله فتكلمه
 وتحفظه **قوله** اي بامرؤ اشعار بان من سببية وليست صلة للحفظ فانه لا حافظ
 من اسر الله الا هو الا ان يتكلم ويؤاد به افة من الافات **قوله** بالمعصية
 متعلق بغيرها **قوله** من المعقات ولا غيرها تفسير لابن عباس رضي
 اي لا يقدر المعقات ولا غيرها على ردة **قوله** نزل في رجل الجمهور بن
 ربيعة العامري على ما ذهب اليه الجمهور وروي عن الحسن انه كان رجلا من
 طواغيت العرب **قوله** القوة او اخذ الادل عن جماعة وقائدته والشاخي

عن علي كرام الله وجهه **قوله** اي كلمته وهي لا اله الا الله تفسير لابن عباس رضي
وفيه اشعار بان الحق ههنا تقيض الباطل فانه يضاد اليه الكلمة فيقال كلمة

الحق **قوله** بالياء ^{والثانية} الاولى متواترة والثانية شاذة لا من السبع ولا من العشرة
والباسط على هذا الترتيب بالتونين كما صرح به البيضاوي **قوله** وهم الام

تفسير للوصول **قوله** استجابة كاستجابة باسط قد لا الاستجابة في كلا
الموضعين ليصح الاستثناء اذ الباسط ليس اخلا تحت جنس المستجب وايضا

الاستجابة الى الباسط اضافة المصدر الى المفعول ومعنى الآية ان الذين
يدعونهم الكفار من دونه لا يستجيبون لهم استجابة الامثال استجابة الماء

من يبسط يديه اليه ليلبغ فاه وهو على شفير البحر والجماع بين الماء والاصنام
عدم الشعور بالداعي **قوله** ويسجد ^{اي يركع} قد لا اشعار بان الظلال معطوف

على الموصول وان سجودها هو العرفي وان كان تعالى صاحب الظل وقيل هو ميلا
من جانب الى جانب **قوله** البكر جمع بكرة وهو الصبي او ما بين صباه الفجر وطلوع

الشمس **قوله** اي خلق الشركاء بخلق الله فيه اشعار بان الخلق في الآية
مصدر للاسم **قوله** بمقدار ما اي بقدر ما تسعه من الماء **قوله**

بالتاء والياء الغيبة المحزنة والكسائي وحض والمحطاب للباقي **قوله**
ينقيه الكبير هو بالكسر زيق ينقيه الحداد واما المبني من الطين فهو الكور

ويقال له بجرمة الحداد **قوله** لجنة تفسير لابن عباس واما لفظه فيعم
كل منفعة خالصة عن شوائب الضرر كما ذهب اليه ارباب المعاني **قوله**

وهو المواخذة بكل ما حملوا ^{بجمل} تفسير للتحفي حيث قال هو ان يحاسب الرجل

بكل ذنبه ولا يعف عنه شيء **قوله** نزل في حنزة وابي جهل وقيل في عمار وابي جهل
 وبالحكمة هو تمثيل للمؤمن والكافر **قوله** لا قد مر بها مرارا **قوله** اما حذ
 عليهم في عالم الذر تفسير لابن عباس وعالم الذر كناية عن وقت اخراجهم
 صلب ادم عليه السلام حينما كانوا كالذرات **قوله** او كل عهد اي كل معهود
 عاهدة الله اليهم من فعل المأمور وترك المنهي وقوله بتوك الايمان ناظر الى الاول
 وتوك الفرائض ناظر الى الثاني **قوله** من الايمان للموصول الذي امر بوجوبه
 والمراد بوصول الايمان ان لا يفرق بين الله ورسوله بان يصدقا توابعه ويكفروا بهم
 كما كان داب الفلاسفة وان لا يفرق بين رسوله بان يؤمنوا بعضهم ويكفروا
 بعضهم كما كان شان اليهود حيث كفر ابا عيسى عليه السلام وسان اليهود
 والنصارى حيث كفر ابا محمد صلعم **قوله** اي وعيدك انما قدر ذلك لان الخشية
 من نفس الذات غير معقولة على ان مفهوم الرب يفيد الرحمة فلا يتصور الخشية
 منه **قوله** على الطاعة قدام ربان امثال هذه العبارة من ان الصبر
 يتعدى بجلى وعن **قوله** العاقبة للمجودة قد مر بيانها في الاعراف تحت
 والعاقبة للمتقين **قوله** في الدار الآخرة اشعار بان اضافة العقبي يتقدرا
 في واللام في الدار المعبره لله الضمير لعقبى الدار فيه اي ان بان جنات عدن
 خير مبتداء محذوف **قوله** هم ومن امن فيه اشعار بان الموصول مرفوع
 على ضمير لجمه المتصل في يداخلونها وليس مفعولا معه ولم يقدر له لضمه العطف
 لانه صحيح بداونه لوجود الفصل بالهاء وهو كاف قال البيضاوي عطف على
 المرفوع في يداخلون وانما سائر الفصائل بالضمير قول وان لم يعملوا عملهم

تفسير لابن عباس مستفاد من قوله تعالى والذين امنوا واتبعتهم ذريتهم
بايمان الحقنا بهم ذريتهم **قوله** من ابواب الجنة او القصور فيه اشارة الى

اختلاف القولين قال في المعالم قيل من ابواب الجنة وقيل من ابواب القصور
قوله اول دخولهم اي دخولهم عليهم لان التهنيت انما تكون في المرة الاولى

قوله للتهنية اي لاجل الدعاء اذ لا مظنة للافات فيها **قوله** هذا
الثواب ايذان بان الطرف اعني بما صبرتم خبر مبتداء محذوف والظاهر انه

متعلق بعليةكم **قوله** اي العاقبة السيئة فيه اشارة الى ان السوء بمعنى
السيئة وهي صفة لمذون اي العاقبة السيئة وان اللام في الدار للهد **قوله**

ابتلاء مفعول له يتعلق بكل من القبض والبسط فان الابتلاء يتحقق بكل منهما
كما قال وبلوناهم بالحسنات والسيئات **قوله** فرح بطر قد مر بيانه سابقاً

قوله بما نالوه فيها وذلك لان الفرح بنفس الحيوة الدنيا غير معقول لوجود
نفسها في حالة البلاء ايضا **قوله** في جنب حيوة قد مر بيانه **قوله**

شيء قليل مستفاد من التنكير **قوله** اي قلوب المومنين فيه اشعاراً بان
اللام للعهد او القلوب هي قلوب المومنين لا غير **قوله** مصدر من الطيب

قدمه على الثاني لانه انسب لحسن ما ب فانه مصدر ايضا اضعف الالف
قوله حيث قالوا تفسير لابن عباس على ما رواه الضحاك وذلك لان

قولهم ما الرحمن كان على سبيل الجود والانكار فهو كقولهم ما ذموا **قوله** ونزل لما
قالوا القائل عبد الله بن امية الخزرمي واتباعه **قوله** يعلم هذا ما ذهب اليه الجمهور

فقيل لغة تخم وقيل هو ازان وانكره الفراء على معنى انه ليس حقيقة له بل

هو مضمرة فيه ولا زمه **قوله** من غير اية اي من غير ان ياتيهم اية ملحمة
الى الايمان **قوله** اي بكفرهم فسر صنعم بكفرهم لان صنع الكافر
من حيث هو كافر هو الكفر **قوله** داهية اي مصيبة عظيمة **قوله** اي هو
موقعه معناه ان هذا الاستفهام لتقرير صحة الكيفية التي هو وقوعه موقع **قوله**
لا لم نفي الاستواء بينهما **قوله** دل على هذا اي دل على تعين كون الاصنام
قرينة لمن هو قائم على كل نفس قوله وجعلوا لله شركاء كما دل على كون من له قلب
قاس قرينة لمن شرح الله صداره للاسلام في قوله امن شرح الله صداره للاسلام
فهو على نور من ربه قوله فويل للقاسية قلوبهم وفيه تعريض بصاحب حل العقاب
حيث قال والتقدير امن هو قائم على نفس بما كسبت موجود والحال انهم جعلوا
له شركاء **قوله** بل انما اختار ان ام منقطعة في كلا الموضعين لانه
يشترط في كون ام متصلة ان يقع قبلها همزة وان يكون احدا الامرين محققا لا
على التعيين وكلاهما متنفه هنا اما الاول فظاهر واما الثاني فلان تبيينهم الله بما
لا يعلم وتسميتهم شركاء بظاهر القول لا ثبوت لها عند الله تعالى اذا التبيه بالشئ وتسميته
بشئ فرع وجوده ولا وجود لما يعلمه الله ولا مثله حتى يسمى بالشريك **قوله**
كفرهم تفسير الجاهد على انه استعارة للكفر والحامع هو الاخفاء ومخالفة الواقع
قوله اي عذابه تاويل ظاهر **قوله** مهتداء خبر محذوف هذا ما ذهب
اليه سيديويه فانه لا يصلح ان يقع تجري من تحته الا انها خبر عنه من دون تقدير
المحذوف **قوله** كعبدا لله بن سلام وغيره فيه اشارة الى ان المراد بالكتاب
هو التوراة وهذا هو القول الثاني في تفسير الكتاب **قوله** تحزنوا عليك

لعل ذلك لان اية
من اية تبيين العلم
بعدم حصوله في قوله لا زمه

اي اجتمعوا الضرك **قوله** كذا كسر الرحمن ايماء الى قوله تعالى واذا قيل لهم

سجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن **قوله** وما عدا القصص اي ما عدا القصص

من الاحكام والوعدا والوعيدا **قوله** تحكم به بين الناس فيه اشعار بان اطلاق

الحكم على القران من قبيل المجاز لانه ما يحكم به **قوله** فرضا قد مر مرارا

قوله لما عتروه المعيدون هم اليهود **قوله** لانهم عبيد مرييون الضمير

للسول من حيث انه نكتم واقعة تحت النفي فكان عاما والعموم من لوازم الجمعية

فصار في حكم الجمع **قوله** بالتحفيف والتشديدا الاولى لابي عمر وابن كثير

عاصم ويعقوب والثانية للباقيين **قوله** من الاحكام وغيرها هذا مذهب

اليه عبد الله بن مسعود وعمر بن الخطاب رض وخص ذلك بعضهم ضا

بالاحكام كما نقل عن سعيد وقتادة **قوله** اصله الذي لا يغير منه شئ

فيه اشارة الى ان المراد بالكتاب هنا هو الكتاب المذكور لان النكرة اذ هي

معرفة كانت الثانية عين الاولى وام الشئ اصله **قوله** وجواب الشرط محذوف

قد مر بيانه في سورة يونس **قوله** نقصدا رضهم فيه اشعار بان المراد بالاتبان

هو القصد على ارادة الشرط من المشروط وذلك لان الاتيان على معنى الاصل

لا يتصور في حقه تعالى **قوله** بالفتح على النبي صلعم هذا ما عليه الجمهور

معناه ان يفتح البلاد عليه مرة بعد اخرى وقال بعضهم اريد به هلاك

اعطها **قوله** كما مكر و اياك التشبيه في نفس المكر لا في انواعه واصنافه

قوله فيعد لها مضارع من الاعداد اي يعد لكل نفس جزءا **قوله**

من حيث لا يشعرون فيه اشعار بان غفلة المتخذ معتبرة في مفهوم المكر

المراد بالكتاب هنا هو الكتاب المذكور لان النكرة اذ هي معرفة كانت الثانية عين الاولى وام الشئ اصله

قوله وفي قراءة الكفار هذه للعامة والاولى لابن كثير ونافع وابي عمرو
قوله من مومني اليهود والنصارى فيه اشارة الى ان اللام في الكتاب
 للجنس والمراد به التوراة والانجيل وهذا هو الظاهر لان الاصل في العطف
 ان يكون المعطوف مغايراً للمعطوف عليه بالذات وما قيل انه هو الله فيرد عليه
 ان عطف الصفة على الموصوف وان كان جائزاً في نفسه لكنه خلاف الاصل
 نص عليه الامام

سورة ابراهيم

قوله بحجر ارم هذه للجهور والثانية لنا نافع وابي جعفر وانما قال بدل او
 بيان لان الله علم للواجب فلا يصلح ان يقع صفة لشيء **قوله** دين الاسلاف
 قد مر انه كناية عنه **قوله** معوجة اشارة الى انه مصدر في معنى المشتق
قوله التسع مستفاد من قوله ولقد اتينا موسى تسع آيات **قوله** وقلنا له
 فيه اشعار بان هذه مفسرة **قوله** بنعمة تفسير لابن عباس وابي بكر
 اي في تقدير قلنا
 وتماذة ومجاهد قال في القاموس وايام الله نعمة جمع نعمة وقال بعضهم اراد
 بها الوقايع من قولهم فلان اعلم بايام العرب **قوله** الاجزاء او العذاب قد مر
 في البقر **قوله** بالتوحيد والطاعة وذلك لان الشكر يتحقق بالاعتقاد
 بلحسان والخدمة بالاركان والمثناء باللسان فالتوحيد ناظر الى الاول والطاعة
 الى الاخيرين وكلاهما معنى الشكر **قوله** دل عليه ان عذابي وذلك لان
 الجواب لا بد له من رابط يربطه بالشروط والاية جملة مستقلة لا ربط لها بالشروط الا
 انها دالة على جواب الشرط في الجملة **قوله** لكنتم توجه بحصر علمهم فيه

الجملة من قوله

ومراد ان لا يعلم اعتدادهم ومقاديرهم الا الله وهو احد القولين في تفسير

هذه الآية **قوله** ليعضوا عليها هذا ما هو منقول عن ابن مسعود وابن

عباس رض وفيه اقوال شتى **قوله** على زعمكم متعلق بارسلتم لا

لم يقربوا بانهم ارسل اليهم والمعنى انا كفرنا بما زعمتم من انكم ارسلتم به

قوله من زايدة اليه قد ذهب الى كل منها ذاهب والظاهر انها تعيضية

لانها لا تترادف في الاثبات ولذا انكره سيديويه **قوله** بلا عذاب معناه ان

انتم بوخركم بلا عذاب والا يعاجلكم بالعقوبة فكانه دفع شبهة تقررها

ان قوله تعالى بوخركم الى اجل سمي يقتضى ان يكون الاجل قد يقدم وقد

يوخر لعنة تامع ان التقديم والتأخير لا يدخلان على الاجل المسمى فانه اذا جاء

بوخر ولا يقدم وحاصل اللانع ان المراد به التأخير بلا عذاب على تقدير الايمان

قوله كما قلتم فيه اشعار بان هذا الكلام على سبيل الجارات مع الخصم

قوله ما ينبغي لنا اي ليس من شأننا وقد رتقا **قوله** اي لا مانع لنا معنا

لا مانع لنا من ذلك مع وجود مقتضى فيجب علينا **قوله** لتصير اشعار بان

العود هنا بمعنى الصبر ورة لانهم لم يكونوا على ملتزم قط والعود في الشيء يقتضي

كون العائد فيه قبله وقد مر تقريره في الاعراف **قوله** اي مقامه بين

يدي فيه اشارة الى ان اللقاه مصدر كالقيام ولا يصح اضافته اليه تعالى بذا

المعنى حقيقة فهو مضاف اليه بادنى ملائسة والمعنى قيامه بين يدي **قوله**

والحنا **قوله** اي امامه وقال مقاتل بعدة اي بعد انقطاع حيوته والاول

الظهر لانه يدخلها وهي تنتظره فكانت امامه **قوله** اي اسبابه المقتضية

وذلك لانه لا ياتيه حقيقة الموت لقوله وما هو ميت **قوله** قوي متصل
 قد مر بيانه في اول البقرة تحت قوله قوي دائم **قوله** ويبدل منه لبي
 من المثل وهذا وجه من وجوه اعراب هذه الكلمة والتقدير اعمال ^{من} اللذ
 كفر وابرهم **قوله** اي لا يجحدون انما فسر به لان عدم القدرة على
 شئ مما كسبوا شامل للمؤمن والكافر فان المؤمن ايضا لا يقدر في الاخرة
 على ما عمل في الدنيا بل المراد انهم لا يجحدون ثواب ما عملوا في الدنيا من الاعمال
 الحسنة **قوله** الهلاك تفسير بان لا يبرهان فانه لازم للضلال يقال ضل الرجل اذا
 ضاع وغاب **قوله** باخاطبها معناه انه خطاب لكل من يتاتي منه
 تلك الروية **قوله** والتعريف هذا بيان لخلاف مقتضى الظاهر فان
 الظاهر يقتضي ان يوتى بصيغة الاستقبال **قوله** من الاولى للتبيين
 حاصله ان الطرفين الاول واقم موقع الحال الثاني مفعول مفعول والمعنى
 هل انتم ^{ويجوز ان يكون قوله} افعون عنا بعضا من شئ هو عذاب الله **قوله** ابليس انما
 صرح به لان الشيطان قد يطلق على النفس على كل متمر من الجن الانس
قوله ادخل اهل الجنة هذا كله بيان لقضاء الامرفان المراد ببلد الفراع
 من الحساب **قوله** لکن معناه ان الاستثناء منقطع لعدم دخول
 الدعوة تحت جنس القدرة والسلطان **قوله** بفتح الباء وكسرها
 الاولى للجمهور والثانية للجنة وتبعه الاعمش **قوله** باشر اياي هذا
 على اخذنا صدارية وهو اولي لمناسبة قوله ويكفرون بشرككم ^{لشرك}
 اسم الاشراك **قوله** في الدنيا متعلق باشر كتموني لا بكفرت فان ظرفه

يوم القيامة **قوله** قال تعالى اشعار بان جملة ان الظالمين من كلامه تعالى
 قال الامام والظاهر انه من كلام الله ولعل وجه الاظهير ان هذا الكلام لو قرئ
 انه من كلام الشيطان للدل على قراره بانه ظالم وعلى نوع من التحسر وهذا لا
 يتصور منه **قوله** حال مقدرة قدامها مرارا **قوله** من الله من

الملائكة الاول استفاد من قوله تسلام قولاً من رب رحيم والثاني من قوله تسلام
 عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار والثالث من قوله لا يسمعون فيها لغوا الا قليلا
 سلاماً سلاماً **قوله** اي لا اله الا الله تفسيره لا بن عباس رض **قوله**

هي الخلة وذلك لما جاء في الحديث انه قال هي الخلة **قوله** هي الخنظلة
 هذا ما عليه الجمهور وقيل هي الثوم **قوله** اي في القبر هذا ما ذهب اليه
 الاكثر من وقيل في الاخر عند البعث قال في المعالم والاول اصح **قوله**
 اي شكرها انما قال ذلك لان تبديل نفس النعمة غير ممكن لعدم دخولها
 تحت قدرة العبد بل انما مقدورة تبديل شكر النعمة بالكفر **قوله**

بفتح الباء وضمها الاولى لابن كثير والبي عمرو ورويس والثانية للباقيين
قوله فداء تفسيره اي عبادة حيث قال البيه ههنا هو الفداء و
 الخلال المحالة **قوله** لا يفتر ان اي لا يداخل في جريها فتور وانما قال
 ذلك لان الدوام والاستمرار معتبران في مفهوم اللاب يقال دأب
 في الامر اذا استمر فيه **قوله** على حسب مصالحكم متعلق بانكم
 كانه جواب سوال مقدار تقريره ان الله لا يوتي كل مستؤل فكيف يصح
 اتاكم من كل ما بالقوة وحاصل الدافع ان المراد انه اتاكم كل ما بالقوة من

امر الدين والدنيا على حسب ما يقتضيه المصلحة والحكمة **قوله** بمعنى انعام
 انما اوله به لان للنعمة اسم مفرج والعدا يقتضى الكثرة واما الانعام فهو مصدر يحتمل
 الكثرة **قوله** الكافر لعله مستفاد من الظلوم الكفار فان المؤمن والنحان
 عاصيا لكن لا يكون كتب الظم والكفر ان لوجود الايمان على انه قال ابن عباس
 اراد بالانسان هنا اياهم لاجل بخصوصه **قوله** ذا من قدام ربنا منه من ان الامن
 في الحقيقة من عوارض من دخله فاطلاقه على ذلك البلد المحرم من حيث انه
 محل الامن وهذا تفصيل ما بين في البقرة تحت قوله تعالى رب اجعل هذا بلدا
 امنا والاختلاف قطع الحشيش **قوله** هذا قبل علمه عليه السلام جواب
 اشكال تقريره ان كل كافر فهو عاص له عليه السلام ولا يجوز مغفرة الكافر
 فكيف قال ومن عصاني فانك غفور رحيم لان معناه انك تغفر له ^{او تغفر له} والجواب
 ان هذا القول نفاصدا منه قبل علمه عليه السلام بانه لا يقفر الكافر وقد
 يوجه بانه مبني على جواز عقلا وبان معناه انك تقدر على ان تغفر له
 بتوفيق التوبة **قوله** الذي كان قبل الطوفان فيه اشهر اربانه لم يكن بيتا
 وقت الدعاء لما روي من انه كان يومئذ تلامن الرمل **قوله** قال ابن عباس
 وذلك لان الجمع المضاف الى المعرفة يفيد الاستغراق بخلاف الجمع المنكر
 فانه يصدق بالثلاثة ايضا **قوله** بتقل الطائف اي من بلاد الشام **قوله**
 يحتمل ان يكون هما قولان يصح كما واحد منهما على سبيل البديل **قوله**
 وقيل سلمت امه توجيه اخر ليراد صبغة التثنية بانه اراد به المجموع من حيث المجموع
 كما في قوله ويخرج منهما اللؤلؤ والمرجان مع انها يخرجان من احداهما وهو اللؤلؤ

قوله وقوي ووالداي مفرد او ووالداي الاولي لسعيدان جبير والثانية

لحسين بن علي كان تثنية الولد وكان يعمر المكان بنم الواو وسكون اللام جمع ^{ولدا}

قوله بلا عذاب اي لا يعذبهم في الدنيا ويؤخرهم لعذاب يوم تشخص فيه الابصار

قوله يقال تشخص بصره فلان فيه اشارة الى ان اسناد الشخص الذي هو

من صفات المبصرين الى الابصار التي هي الات لام اسناد الي غير ما هو له ^{يحيى في ايراد الاستعمال}

قوله بان تردنا الى الدنيا انما وجه التاخير الى الاجل القريب بردهم الى الدنيا

لان اجابة الدعوة التي لا يتصور بدون الدعوة واتباع الرسل في التكليف الشرعية

التي لا يتصور بدون التكليف مرة ثانية لا يمكن بدون الرد الى الدنيا **قوله**

حيث ارادوا الاستفاد من قوله تعالى يشكوك او يقتلوك او يخرجوك **قوله**

اي علمه او جزاء هذا التردد بحسب الظاهر والا فالاصل هو الجزاء لانه المقصود

من العلم بمكرهم فان العلم وسبب في العمليات **قوله** وان عظم جملة متصلة

قوله المعنى لا يعبا به يعني ان معنى الآية على تقدير ان تكون نافية

ان مكرهم ليس بشئ يعتد به ولا جدرا بان يزول منه لجمال ان كان عظيما

في نفسه **قوله** والمراد بجمال هنا انما قال هنا لان المراد بها في قوله

وتخر اجمال هذا هو الحقيقة لا غير ثم الظاهر انه استعارة مصرحة

لنبي صلعم وشراجه الراسخة ولما المعنى الحقيقي في حين انحاء **قوله** وفي

قراءة بفتح لام لتزول هذه لابن جرير والكسائي والاوولي للجمهور **قوله**

وقيل المراد بالمكر القائل هو قتادة رح **قوله** وعلى الاوولي اي يناسبه

على القراءة الاولى ما قرئ بالقراءة الشاذة المبروية عن عبد الله بن مسعود ^{نفر}

اعني وما كان مكرهم فان الاولى هي النافية كما ان الثانية المشبهة **قوله**
 نقيه اي نقيه من الذنوب كما يدل عليه ما رواه ابن مسعود من انه قيل ان
 بارض كالعصاة بفضاء نقيه لم سيفك عليها دم ولم تعمل فيها خطيئة وهذا
 الحديث يدل على تبدل وان الارض والسموات دون صفاتها وهو المراد
 وقيل ببديل وصانها فقط **قوله** مع شياطينهم تفسير للكافي وقيل
 شداد بعضهم مع بعض **قوله** لا يتصور التقرب بدون الخير **قوله** القيوم
 او الاغلال وذلك لان في الصفا قولين قال البيضاوي الصفا القيوم
 وقيل الغل **قوله** اي انزل التبليغهم فيه اشعار بان البلاغ وان كان خيرا
 في اللفظ الا انه مفعول له في المعنى وما هو خير في الحقيقة فهو محذوف
 وتقدير الكلام ان هذا القرآن انما انزل ليبلغ الناس وينذر وابه على ضيعة
 الجمل **قوله** بما فيه من الحج فيه اشعار بان المراد من العلم هو العلم الاستدلالي
 الذي يكتب من الحج **قوله** اي الله صرح بالمرجع لئلا يتوهم عودة الى القرآن
سورة حجر
قوله عطف بزيادة صفة توجيه لصحة العطف لحصول المغاظة بين
 المعطوف عليه والمعطوف مع كونها متجانسين ذانا **قوله** بالتشديد
 والتخفيف الثانية لناقم وحفص وابي جعفر والاولى للباقيين **قوله**
 اذا عاينوا حال المسلمين واعلم انه قد اختلف في حال التمني فقال الضحاك
 اذا عاينوا حال المسلمين وبه قال لزجاج ايضا وقال بعضهم اذا قام الناس
 من القبور وقيل اذا اخرج عصاة المؤمنين من النار **قوله** ورب للتكثير

هذا
 كلام

حاصله ان هذه الكلمة واقعة على عادة العرب فانهم اذا ارادوا التأكيد ذكر وا
لفظا وضع للتقليل واذا ارادوا اليقين ذكر والفظا وضع للشك نص عليه الامام

قوله وقيل للتقليل هذا هو الاصل في هذه الكلمة فانهم اجمعوا على انها

موضوعه للتقليل **قوله** عن الايمان متعلق بشيخهم فانه يتعدى بعن

قوله اجل ايدان بان الكتاب كناية عن الاجل فانه لازم له اذ كل اجل مكتوب

قوله اي كفار مكة وذلك لاجماعهم على ان السورة مركبة **قوله**

في زعمه جواب شبهة تقريرها ان صلة الموصول تكون مسلمة ولا شك ان

تسليم هذه الصلة عين الايمان وحاصل الجواب ان هذا تسليم على زعم المخاطب

والمعنى يا ايها الذي يزعم انه انزل عليه الذكر ولا نسلم ما يزعمه **قوله**

قال تعالى اشعار بوجه الفصل **قوله** فيه خلاف احادي التائين واعلم ان

هنا ثلث قراءات الاولى بنون التكم وهي الحفص وحزرة والكسائي والثانية

بالتاء الفوقانية على صيغة الجمهور وهي لابي بكر وحداة والثالثة بها على صيغة

المعروف وهي للباقيين ولفظ الشارح يشتمل هاتين القراءتين **قوله** بالعدا

اشارة الى ان العذاب لا يكون الاحقا **قوله** او فضل فيه ان ضمير الفصل انها

يتوسط بين الاسمين ولا سيما بين المبتدأ والمخبر اذا كان الاسم الثاني معرفا

باللام او فعل التفضيل على انه لم يعهد الا ضمير الغائب فالصحيح انه تأكيد

قوله من التبديل والتحريف هذا وجه من وجوه الحفظ وفيه رد على من قال

بنقصان فيه او زيادة ومعنى حفظه من هذه الاشياء ان لا يشبهه في شئ

منها على ارباب البصيرة وليس معناه انه لا يمكن فيه شئ من هذه الاشياء

قوله اي مثل دخائنا هذا مبني على ما ذهب اليه اصحابنا من ان البارز المنصوب في نسلكه للاستهزاء المفهوم من قوله يستهزؤون لانهم احتجوا بهذه الآية على انه تعالى يخلق الضلال والباطل في قلوب الكفار واما المعترلة فلان ^{الهمزة} ال ان الضمير للذكر ولا يخفى بعد **قوله** اي سنة الله فيهم اشعاراً بزيادة السنة الى الاولين من قبيل اضافة المصدر الى ما هو شبيهه بالفعل **قوله** سُدَّتْ فيه اشعاراً به مشتق من السكر حركته وهو سد الزهر فزوا ^{استعار} والمعنى سُدَّتْ البصائر من الابصار كما سُدَّتْ الانهار من الجريان **قوله** يخيل لنا على صبغة الجحول مستفاد من قوله تعالى يخيل اليه من سحرهم **قوله** كوكب مضي هذا ما ذهب اليه بعضهم من ان الشهاب كوكب ينزل من السماء ثم يرجع الى مكانه والحق ان الكوكب لا يتبع احداً من الشياطين كيف وهو مرتكز في العلك ولذا اول البيضاوي لمصاييم بالشهاب المسببة عنها **قوله** يحرقه او يثقبه الاول ناظر الى حقيقة فانه شعلة نار والثاني الى صفة فانه ناقب قال فاتبعه شهاب ناقب اي يحرقه خرقة نافذة والثالث الى ما روي من انه يحرق بعضهم ويخيل اي يفسد عقل بعضهم **قوله** فيصير غولا يضل الناس في الصحارى **قوله** لتلا تحرك بآلهها ما خوذ من قوله تعالى ان تميد بهم ^{اي تحرك} **قوله** معلوم مقدار فيه ايذان بان المبرأ من الوزن هو التعيين والتقدير لا ما يكون من عوارض الاجسام الثقيلة **قوله** بالياء قد مر بيانه في اول الاعراف **قوله** وجعلنا لكم فيه اسارة الى ان الموصل معطوف على المعاش لانها لا يجوز عطفه على الضمير الجرد في لكم

وذلك ان داخل الامر بخلق

ولقد زيننا السماء بالجماع
وجعلنا اجوار الشياطين

لوجوب إعادة الخافض **قوله** اي مفتح خرائنه هذا كناية عن كونه قادر على الجاد
 تلك الاشياء فان من كان في يده وقدرته مفتاح شئ فهو قادر على فتحه **قوله**
 يلق مضارع من الافح وهو استعارة لجعل الریح السحاب حاملا للماء كما ان الفعل
 يجعل الناقة حاملة للبي **قوله** اي ليست خرائنه بايديكم انما فسره به لا اكثر
 ما يطلق الخازن على الحافظ ولا يصح في هذا المعنى عنهم لثبوتهم له في الجملة
 فادله به على معنى انكم لستم بقادرين على انزاله واسقاءكم انفسكم اياه **قوله**
 من لدن آدم مستفاد من ضمير جمع المذكور لاختصاصه بمن يعقل بحسب الوضع
 وهو ما خرد من قول الشعبي الاولين والآخرين وفيه اقوال شتى **قوله** طين ياس
 تفسير جيد وله تفسيرات اخر ايضا **قوله** ابا الجن ايماء الى ان المراد بالجان
 الذي هو اسم جمع للجن اصله وخرجه بدليل المقابلة من آدم والظاهر ان المراد
 هو الجنس في كلا الموضوعين ويجاد اصله من مادة اي مادة كانت هو ايجاد
 من تلك المادة **قوله** هي نار لا دخان لها فيه اشارة الى ان اضافة النار
 الى السموم من قبيل اضافة الموصوف الى الصفة كما في مقعدا صدق فاز السموم
 هو الحار الشديد النافذ في المسام **قوله** اجريت معناه ان النخ استعارة للاجاء
 لانه من لوازم الاجسام الحيوانية ولذا قيل ليربكن ثمه نقر ولا منفوخ **قوله**
 واطافة الروح جواب شبهة نقر برها ان كل حيوان يحيى من روحه مما وجه
 تخصيصه فاجاب بانه تشريف لا تخصيص **قوله** سجود حية قدام ربها مزارا
قوله فيه تأكيد ان الاول كلام والثاني اجمعون وفيه رد على من قال ان اكابر
 الملائكة لم يسجدوا لله عليه السلام **قوله** كان بين الملائكة توجيه لكون

الاستثناء متصلاً **قوله** تعالى فيه تشبيه على ان المستكن في قال له تعالى
 لا ادم عليه السلام **قوله** لا ينبغي لي استفاد من كلام الجحد فانها تؤكد النفي
 على هذا الوجه **قوله** من اجنه وقيل من السموات قدام ربها في الاعراف

قوله وقت النفخة الاولى قدام ربها في الاعراف **قوله** اي باغوانك
 هذا استفاد من قوله لا زبين فانه يدل على تقدم القسم الا ترى انهم قالوا
 ان تاذن متضمن لمعنى القسم في قوله واذا تاذن ربك ليعفن الى يوم القيامة
^{بجاء الاءتيم دخول السلام المؤنث عليه}

على انه يناسب قوله فبعزتك حيث الباء للقسم بالاتفاق **قوله** اي المؤمن
 اراد بهم الكاملين في الايمان وهو محتمل ان يكون تفسير للعباد المضاف الى كاف
 الخطاب وان يكون بياناً للخاصين والظاهر هو الثاني وتويد الاول قوله الاتي
 اي المؤمنين في تفسير عبادي لا اله الا عبادة الذين يعبدونه ويعرفونه و
 لا شك انهم هم المؤمنون **قوله** لكن يعني ان الاستثناء منقطع لكون

لغاوي الكافر غير داخل في عبادة المؤمنين **قوله** اي من تبعك معك
 به اشارة الى تغليب الغائب على المخاطب **قوله** اطباق ماخوذ من قول
 علي كرم الله وجهه وفعله حيث قال اتدارون كيف ابواب النار ثم وضع احداً
 له على الاخرى **قوله** سألين وفيه اشارة الى ان السلام مصدر كاسم
 في الثاني الى انه اسم لا مصدر ولجارو الجارور على التقديرين في محل النصب

لحالية **قوله** اي لله او ادخلوا هذا على تقدير اسمية السلام **قوله**
 العنهم اي عن الضمير الجحيم ورمي صدورهم **قوله** لداوران الاستثناء قال
 المعالم وفي بعض الاخبار ان المؤمن اذا ورد ان يلقى اخاه المؤمن سار سراً

منها الى صاحبه **قوله** اثني عشر هذا المقاتل والثالث لابن عباس و

لا ادري قائل الثاني **قوله** اي هذا اللفظ اشارة الى انه منصوب على

المفعولية لا على المصدرية **قوله** لما عرض عليهم الاكل توجيه لقوله انا ^{منكم}

وجلون وذلك لما كان عادتهم من ان الضيف لم يكن ياكل الطعام اذا كان على

ارادة الشر **قوله** حال اي مع منه فيه اشعار بان الاستفهام للتعجب والانكار

لان الجملة الحالية اذا وقعت بعد الاستفهام تفيد الانكار والتعجب كما في قوله

٤ اقتلني المشرفي مضاجحي وقال تعالى كيف تكفرون بالله وقد ^{خلقكم}

قوله بالصدق فيه اشعار بان الجار والمجرور منصوب على الحالية معناه

بشرناك متلبسين بالصدق اي صادقين **قوله** بكسر النون وفتحها الاو

لا بي عمرو والكسائي والثانية للباقيين **قوله** اي قوم لوط في هذا التفسير اشعا

بان الاستثناء الا تي متصل **قوله** لاهلاكهم مستفاد من قوله انا لننجيهم ^{جميعا}

فانه يقتضي الاهلاك **قوله** اي لوطا اشعار بان الال مقوم بدليل قال انكم

قوم منكمرون بصيغة المفرد فلم يكن مقما للقال قالوا **قوله** وهو العذاب

بيان للتوصول **قوله** وهو الشام تفسير لابن عباس وقيل حيث يامركم

جبريل **قوله** او حينما اشعار بان القضاء متضمن لمعنى الاجاء لتعدته

بالي اي او حينما اليه قاضين **قوله** اي يتم استيصالهم اشارة الى ان قطع

الدا بركناية عن تمام الاستيصال وان مصححين حال من المستكن في مقطوع

حيث قال يتم في الصباح بان جعل الظرف متعلقا به قال البيضاوي او من

الضمير في مقطوع وجمعه للحمل على المعنى **قوله** ملاينة سداوم الصحيح

سنة في ثلثون سنة
الشيء يقال سبغ في
الشيء

بالذال المعجمة نض عليه صاحب القاموس **قوله** مردا جمع امرد قوله

عن اضافتهم بدل عن العالمين باعادة الجار اي منعناك من ان تضيف احدا

من العالمين فاذا لم تنته عن ذلك فلا بد ان نفضحك **قوله** خطاب للنبي صلعم

هذا ما عليه الجمهور وقيل خطاب للوط عليه السلام وتتم كلام الملائكة

قوله طين الخبز مريانه في سورة هود **قوله** للتاخرين المعتبرين الاول

لا بن عباس والاني اقتادة **قوله** غيطة شجر وهي مجتمع الشجر في مفيض الماء

قوله بشدة الحس بيانه انه تعالى سلط عليهم الحس سبعة ايام ثم بعث اليهم سبحانه

بضياء فالتجؤ اليها فامطرت عليهم نارا فاذا حترت قواها واذلك معنى قوله تعالى فاذا

عذاب يوم النقلة **قوله** لانه يتكذب في قدام ربها مرارا **قوله** هي الفاقة

اراد بها نفسها ودرها وشربها وولدها وقرب ولدها بان كلابنها اية مستقلة

قوله لا خير فيه تفسير للحسن والجمع نقيض الصبر في صفا السبر والاستقلال

قوله البن جانبك امر من الالانة ولين الجانب كناية عن التواضع **قوله**

اليهود والنصارى هذا ما ذهب اليه ابن عباس ومجاهد الا انها افتروا في وجه

الاقتسام فقال ابن عباس حيث امنوا بعض وكفروا بعض وقال مجاهد

حيث ذر قوا كتبهم **قوله** اي كتبهم المترلة فيه اشعار بان المراد بالقران

معناه اللغوي اي المقر ولا الكتاب المعرفون واللام للجنس كقوله يتلون

الكتاب **قوله** وقيل المراد القائل مقاتل رض **قوله** وقال بعضهم هذا

على المراد بالقران هو الكتاب المعرف **قوله** سؤال توبيع حاصله ان

الغرض منه التوبيع والتسكيت لا تحقيق عملهم للتحققه على اكل وجه

وحيث ذر قوا كتبهم

قوله وامضه امر من الامضاء **قوله** وقيل انه مبتداء الم وجه التمييز
 ان قوله تعالى فسوف يعلمون مسبب عن قوله انا كذبتا كذا متفرع عليه كما يشهد
 به الظاهر فجملة خبر مبتداء مستقل مخالف للظاهر **قوله** للتحقيق وذل
 لا التقليل لا يتصور في شأنه تعالى **قوله** من المصلين مستفاد من فعلاه
 عليه السلام فانه كان اذا اخرجه امر فرجع الى الصلوة **قوله** الموت فيه
 رد على من زعم ان لاعباداة بعد اليقين ورسوخ الاعتقاد نغوذ بالله من
 سوء استعدادنا وقلة تدبرنا

سورة النحل

قوله اي قرب معناه ان الوقوع مجاز عن القرب للتحققه بلا ريب فلا يردان
 النهي عن الاستعمال يقتضي عدم وقوعه وصيغة الماضي يدل على وقوعه
 وتحققه في الخارج **قوله** اي جبريل الى هذا مبني على ما قيل من ان
 الجمع قد يطلق على من كان رئيس القوم وعلى ان الجمع قد يراد الواحد وقيل
 ما نزل جبريل الا ومعه فوج من الملائكة فجمع على الحقيقة **قوله**
 بالوحي اشارة الى ان الروح استعارة له لكونه سببا لحياة القلب في الجملة
قوله مفسر فيه تنبيه على ان التنزيل متضمن لمعنى القول لا لراسا
 والانتذار **قوله** اي حقا اشعار بان البحار والبحر ومنصوب على انه حال
 من المستكن في خلق **قوله** بينها اي بين الخصومة وفيه اشارة الى ان المبير
 لازم منها **قوله** في جملة الناس فيه دفع لما يتوهم من الاختصاص لكل اللام
قوله ندام الظرف للفاصلة دفع شبهة تقر بها ان تلاميذ انظر يفيدا

التخصيص فيلزم ان لا يوكل غيرها فاجاب بان ذلك لسراعات الفاصلة دون
التخصيص وفيه رد على من استدال بهذه الآية على حرمة لحوم الخيل **قوله**
على غير الابل اي بشرط ان لا تكونوا على الابل سوا كنتم را حبلين او را كبين على
غيرها وفيه اشارة الى ان المستكن في تحمل النوع من الانعام على طريق الاستدلال
وتخصيص الابل مستفاد من الخطاب فانه لاهل مكة **قوله** والتعليل بهما
جواب عما تمسك به المستدل على حرمة لحوم الخيل والبغال والحمير بان منفعة
الاكل اعظم من منفعة الركوب والزينة فتخصيص التعليل بالركوب والزينة ياد
على ان هذه الثلثة لم تخلق لاجل الاكل والاية مسوقة لبيان المنفعة والاحسان
فترك الذكر مع وجود المقتضي يدل على حرمة لحومها وحاصل الجواب ان التعليل
بالركوب والزينة مما هو غالب بحسب العادة لنفس تعريف النعم لا بنا في خلقها
لغير ذلك كالاكل في الخيل على اية ثابت بالحديث **قوله** اي بيان الطريق اشعا
بان المضاف مقدار اذ لا يتصور المعنى بدونها وان اضافة القصد الى السبيل من
قبيل اضافة الصفة الى الموصوف **قوله** فترتدون اليه فيه اشعار بازاله اعتبار
مع كونه اختياريا في الجملة لا يمكن بدون الهداية **قوله** ينبت بسببه ايدان
بان كلمة من سيدة وشجر مرفوع على الفاعلية قال البيضاوي ومنه يكون
شجر اي وبسببه ينبت شجر فيه ترعون دوابكم **قوله** دالة على وحدانية
قد مر بيانه **قوله** بالنصب هذه للعامة والثانية لابن عامر وحده **قوله**
بالوجهين اي النصب والرفع وهو متعلق بالجنوم لكن نصبه للجمهور ورفع
لشخص وحده **قوله** بالنصب حال هذه للجمهور على انه حال من الكل **الثانية**

انما خص الابل على غيرها

لابن عامر عن انه خير عن الكل ولخص على انه خير عن النجوم **قوله**
 مقبلة ومداورة بريح واحدة معناه ان الاديبار والاقبال فعلان مختلفان حصلوا
 من ريع واحدة فما ذلك الا ان من انار قدارته تعالى **قوله** كاجبال بالنهار
 والنجوم بالليل تفسير للمجد بن كعب والكلي **قوله** بمعنى النجوم مستفاد من
 قول السدي حيث قال اراد بالنجم الثريا ونبات النعش والفرق بين الجدا
 فانهم كانوا يهتدون بها الى الطرق والقبلة **قوله** بالتاء والياء الغيبة
 لعاصم ويعقوب والخطاب للباقيين **قوله** يصورون على صيغة المجهول ذلك
 لان خلقهم هو التصوير لا غير **قوله** وغيرها اي وغير الحجارة كالاقط والسمن
 والخشب **قوله** تاكيدا حاصله انه صفة موكدة **قوله** المستحق للعبادة
 منكم جواب شبهة تقر بها ان الاضافة الى المتعدد يفيد التعدد في المضاعف
 فكيف يصح ان يقال انه الله واحدا وحاصل الجواب ان المراد به الذي يستحق
 العبادة منكم الله واحدا **قوله** لانظيره في ذاته ولا في صفاته الاول
 من تنكير الله والثاني من نعته بالصفة الموكدة **قوله** حقا قد مر بيانها
قوله اضلالا للناس ^{الاشتماء} لتعليل لقولهم ذلك **قوله** في عاقبة الامر
 اشارت الى ان اللام للعاقبة وقد مر بيانها **قوله** لم يكفر منها شئ على
 صيغة المجهول وذلك لان المصائب التي نصيب الكفار لا تكفر مزدنوعهم شيئا
قوله جاطويلا وهو البناء العالي والقصر المسدد **قوله** قصدا الى
 اشعار بان حقيقة الايمان الذي هو نوع من الحجج لا يتصور ريبه تعالى
 فالمراد منه ما يلزم من التصيد اذ هو شرطي **قوله** اي وهم تحتها الح

له ذلك ان بعض الجاهل
 خلق الاصنام من الاطراف

دفع شبهة تقريرها ان السقف لا يخر الا من فوق فقله من فوقهم مستدارك و
حاصل الجواب انه مشعر بكونهم تحته اذ ربما خرا السقف من فوق ولا يكون تحته احد

قوله وقيل هذا تمثيل لهذا اقرب معنى نص عليه الامام ومرض البياض والي

الاول حيث قال قيل المراد به عمرو بن كنان **قوله** على لسان الملائكة فتدا

قوله بزعمكم مستفاد من قوله تعالى اين شركائي الذين كنتم تزعمون

قوله اي يقول اشكار بان اصله المضارع الا انه انما قال ذلك لتحقق الوقوع

على القطع **قوله** بالتاء والياء الفوقانية للجمهور والتحتانية للجمهور وحدا

قوله شرك وذلك لانه الفرع الكامل من افراد السوء **قوله** بالايمان اي

احسنوا الى انفسهم بالايمان **قوله** حيوة طيبة اي رزق حسن على ما قال به

بجاهدا **قوله** هي مخصوص بالمدح ومرجعه دار الآخرة وهو الظاهر لتنا

الفاعل والمخصوص في كونها دار الفضا ومعنى واما جنات عدن فهو مناسب

معنى فقط ولذا قال صاحب الكشاف ويجوز ان يكون مخصوصا بالمدح **قوله**

مبتداء خبره الاولى ان يقول خبر مبتداء محذوف كما قال به الزجاج

لان الظاهر ان هذه الآية موصولة بما قبلها **قوله** ويقال في الآخرة

فيه اشارة الى ان الملائكة الذين يقولون هذا الكلمة لا يكونون ملائكة

الموت **قوله** بالتاء والياء الفوقانية للجمهور والتحتانية للجنة والكسائي

قوله او القيامة المشتملة عليه فيه ايدان بان الكفار لهم عذاب لا محالة

فلا ينظرون الا اياته **قوله** باهلاككم بغير ذنب قدسريانه **قوله**

ان تعبدوا هابدا لاشتمال من الاوثان **قوله** بالبناء للفعول الثانية

اي ان وصف القيامة بالاشتمال على العباد
فان القيامة الموصوفة لا بابي الله
على الكفار

لعاصم وجرع والكسائي والاولى للباقيين والمعنى ان الله لا يهتدي من ضلته

قال الفراء هدي الرجل مجهول اذا اهتدى **قوله** من يريد اضلاله انما اوله

به ليخرج من كفر مدته ثم امن فانه لم يكن ممن يريد اضلاله **قوله** اي غاية

اجتهادهم اشعار بان اضافة الجهد الى الايمان مجازية فانه من صفات المقسمين

وهو منصوب على انه مصدر نوعي اي جهدا وفي اقسامهم في انكار البعث غاية

جهدهم في الايمان التي جهداون في توكيدها **قوله** بتعليبهم واثابة

المؤمنين متعلق بيبين ولا شك ان ذلك طريق للتبين **قوله** وقولنا

مبتدأ خبره ان نقول حاصله ان ان نقول ليس مفعولا للقول لان معمول

المصدر لا يحتمل الفصل **قوله** وفي قراءة بالنصب هذه لابن عامر والكنيا

قوله والآية لمقرير القدرة وذلك لان الاشياء التي لم تكن شئت رائحة الوجود

اذا كانت بهذه المثابة عند ارادته وقلارته فبعدها شئت تلك الرائحة وتقررت

مدة اولى بان تعود مرة ثانية **قوله** هي المدنية تفسير لقتادة **قوله**

وانقوم جواب لوجوه لم يجعلها للتمني لان التمني الذي يجري في المستحيلات يستحيل

فيه تعالى **قوله** لا ملائكة مستفاد من النبي والاستثناء وقدم في الخروء

قوله العلماء بالتوراة والانجيل تفسير لابن عباس رضي **قوله** وانتم الى

بصلايقهم توجيه للامر بسؤالهم مع كونهم كافرين وعدم قبول قول الكافر في باب

الديانات وذلك لان اهل الكتاب كانوا اهل الطوبى المشركين وكان المشركون

بصلايقهم فيما يقولون ولا سيما قرينش **قوله** متعلق بمجداوق وهو

جواب سوال مقدر كانه سال سائل عما ارسلوا به فاجاب بانا ارسلناهم بالبينات

قوله المكرات جمع مكرمة وهو صفة من المكس **قوله** من تقييدها ببيان للمكرات

فان المصدر اذا جمع يدل على انواع مختلفة **قوله** ولم يكونا يقدران ذلك مضارع من التقدير بمعنى الفرض والتجزؤ اي لم يكن ذلك مفروضاً مقداً عندهم

قوله حال من الفاعل او المفعول حاصله ان الجار والجرور اما حال من المستكر في ياخذ اذا اخذ التنقص مصدرا معروفاً ومن البارز المنسوب اذا اخذ ^{اي على نحو} مصدراً

مجمولاً لانه مصدر متعدي يحمل الامرين **قوله** له ظل قيده به بقرينة تقيوء

ظلاله **قوله** اي عن جانبيهما تفسير لقتادة والضحك وضمير الموث للاشياء

الدال عليها من شئ فانه نكرة موصوفة وهي تم ولذا قال البيضاوي اولم ينظر وا الى الخلقوات التي لها طلال وفيه استارة الى ايق العين والشمال كناية عن الجانبين ^{اي في التبريد الجبين}

فانها اكثر ما يطلقان على عين الانسان وشماله **قوله** اي خاضعين ابتداء بان المراد بالسجود هو الخضوع اللازم له لا معناه الاصلي فانه وضع الجبهة ولا جبهة للظلال

قوله اي نسمة اي ذي روح **قوله** وغلب في الاتيان قد مر بيانه سابقاً

قوله خصم بالذکر حاصله ان ما في السموات والارض يشمل الملائكة والانم

انما خصصوا بالذکر لاجل الشرف والفضل **قوله** اي عالياً عليهم بالقهر

قد مر بيانه من ان القوية كناية عن العلو بحسب الكناية دون للكان **قوله**

تأكيد اي صفة مؤكدة **قوله** اتى به ذنبا كناية عن الالهية حاصله ان المقصود ^{وذلك ان التأكيد الاصطلاحى منحصر فى اللفظى المعنوى وليس ينهل شئ من هذا}

من الكلام الاول هو النهي عن اخذ الالهين والغرض من هذا الكلام هو اشياء

الالهية والوحدانية ولا يحصل احد هما الاخر على الاستقلال وفيه اشعار بوجه

الفصل لان الجملتين اذ اختلفتا في الغرض لا يجوز العطف بينهما **قوله** والجاء

ويعبر ان الكثرة في قوله تعالى لان الكيفية قد تعبير بها

فيه معنى الظرف اي ما استفاد من الافعال العامة التي تقدر في الظرف كالحصول

والاستقرار **قوله** وهو الاله الحق جملة حالية فيه اشعار بان الاستفهام للتعجب

والاكار **قوله** ولا تدعون غيري مستفاد من تقديم الظرف **قوله** امرنا

وذلك لان التمتع بعبادة الاوثان كفر فلا يكون مأمورا به **قوله** سوال بويح

اي لا سوال تحقيق فانه اعلم بحالهم وقد مر بيانه **قوله** من الله امركم بذلك

وهو قولهم والله امرنا بهذا **قوله** والجملة في محل رفع والاصل ان الموصول

فيما يشتهون يحتمل الامرين على ما قال الفراء قال في الكشاف ويجوز فيما يشتهون

الرفع بالابتداء والنصب على ان يكون معطوفا على البنات فقول الشاعر **قوله**

في محل رفع او نصب لا يخلو عن تحل **قوله** يجارونا بالضمير للوالد بناءً **قوله**

تغيرا معتمرو وهو من اصابه الغم الشديدا **قوله** بان يبتداء مضارع من وء

الرجل اذا دق بنية حجة **قوله** اي الصفة السوءى فيه ايذان باضافة

المثل الى السوء من قبيل اضافة الموصو الى الصفة كما في زيد اصدق وعبد ^{سوء}

قوله هو انه لا اله الا الله تفسير لابن عباس رض **قوله** واهانة الرسل

اي الرسل الذين يرسلونهم الى الملوكهم واخوانهم فانهم اذا اهيئوا ارادوا القتال

واقاموا الحرب **قوله** مع ذلك اي يدعون ان لهم احسنى مع كفرهم وشركهم

وانما قدر ذلك لان مناط الذم ان يحب الرجل مدحه وفوزة بالمقصود **قوله**

الذم والحرب **قوله** متر وكون فيها هذا لمقاتل من قولهم افطت منهم

اناسا اذا تركتهم وما افطت منهم احدا والثاني للفراء من قولهم افطته للماء

اذا قدمته لطلبه **قوله** وفي قراءة بكسر الراء هي لنا فم والكسائي

انبار واه قتيبة **قوله** متولي امورهم فيه اشارة الى ان الولي هذا مشتق من
 الولاية لا من الولاة والولي **قوله** اي لا ولي لهم اي لا ناصر لهم غير ما خوذ من
 الولي والمعنى لا ينصرهم احدا يومئذ **قوله** ^{عظمت} على لتبين فيه ايدان بان
 نصبه على انه مفعول له اي لتبين لهم ونهادي بارشادك من يومين منهم
 ورحمهم وانما ادخلت اللام على الاول دون الثاني والثالث اعنى ما عا ورحمة
 لان الاول لم يكن فعلا فاعل الفعل ^{الرب} الثعلل به بخلاف الاخيرين في المنزل و
 والهادي والراحم هو الله لا غيره **قوله** بيان للعبارة اشعار بوجه الفصل **قوله**
 اي الانعام فيه تنبيه على انه اسم جمع لا جمع ولذا يفرح ويجمع ويذكر ويؤنث
قوله للابتداء وذلك لان ما بين الفرات والدام مكان الاسقاء الذي يتهدى هو
 منه فهي صلة لتسقيكم كقولهم سقيته من الكوض نص عليه في التشاف واما لا ولي
 فتبعية **قوله** ثم فيه ايدان بان لبحار والبحر وخبر مبتدأ محذوف **قوله**
 خمر اتكر من سكر سكر او اسنادة الى الخمر على التجوز فانه يسكر شارها لا نفسها
 وفيه اشعار بوجه التسمية لادنى ملابسة **قوله** واللابس وهو غسل التمر
قوله وحى الهام اضافة بيانية وادبه تسخيها على فعل الاعمال التي يتحيز
 فيها العقلاء **قوله** مفسر او مصدرية بمعنى ان الايجاء ان كان متضمنا
 للمعنى القبول فهي مفسرة والانصارية **قوله** واللم تاو الهام اي وان لم يؤج
 الهام ذلك لم تاو الى تلك البيوت **قوله** وان توغرت الضمير للسبل وكذا في بعدا
 وتوغرت الطريق صعوبة وصوله **قوله** وقيل حال من الضمير وجه التمر ايضا ان
 المطابقة في الافراد والتثنية والجمع والتذكير والتانيث بين الحال وذى الحال ^{شبه} الى

جمع وضيلوا خطاب مفرغ اللهم الا ان يراد بجمع المنزح **قوله** من الاوجاع متعلق الشفاء

فانه يتعدى بمن قال **قوله** يقولون ان البعد يشفي من الهوى فاللام في قوله لبعضها

بمعنى مخرج وبدونها اي بدون الضميمة تشفي بنية الشفاء ثم ايداه بنقل امره صلعم

من استطلق بطنه مع ان العسل سهل بالخاصية لكنه فيه خفاء كجواز ان يكون امثرا

بطريق العلاج فان الاسهال قد يعالج بالاسهال فلا يكون بنية الشفاء وحدها

قوله ولم تكونوا شيئا ماخوذ من قوله تعالى ولم يكن شيئا مذكورا **قوله**

وعند انقضاء اجالكم وذلك لان التوفى قبل الاجل حال عادي **قوله**

من الزم **قوله** وانحرف الاول اقصى الكبر والثاني فساد العقل **قوله** اي يجا على

ما رزقناهم فيه اشعار بان المراد برد الرزق رد بعضه لا كله فانه لا يبقى الا مستورا

والشركة في رد الكل كما لا يخفى **قوله** اولاد الاولاد تفسير لابن عباس رضي

وفيه اقوال مختلفة **قوله** بدل من رزقا فيه ايدان بانه منصوب على انه

مفعول يملك ولم يذهب الى انه منصوب للمصدر من رزقا ولا على ان رزقا مصدر رزق شيئا

كما ذهب اليه بعضهم لان المصدر عامل ضعيف لا يفصل بينه وبين معموله

قوله وهو الاصنام بيان للوصول في ملائكة لهم **قوله** لا تجعلوا

لله اشعياها اشعار بان ضرب المثل لله تعالى كناية عن تجوز الشركة له فان

كل مثل يكون شريكا للمثل به فيما يضرب لاجله **قوله** صفة تميز من شئ

فيه ايدان بان المراد بالعباد هنا ما يعبدوا كما يقال عبدا من عباد الله

فان التمييز لا الاشتراك **قوله** نكرة موصوفة وهذا اول فانه قولان

عبدا مملوك وهو نكرة موصوفة **قوله** وحده الى استفاد من لام الاختصاص

ص

الداخل على الجلالة **قوله** لانه لا يفهم ولا يفهم اول من الجرد والثاني من المزيد
 فيه سواء كان اهما ما او تفهيم لا كنه لا يناسب تفسيره الا بكولان الاخرس الذي
 هو منعقد اللسان عن الكلام على ما هو في القاموس يفهم بالسمع والاشارة وقد يفهم
 الغير بلا اشارة فالصواب ان يفسر بالذي لا يسمع ولا يبصر على ما رواه ثعلب عن
 ابن الاعرابي **قوله** اي من هو ناطق وذلك لان الامر نوع من القول والنفخ
 من الارم العدل فيكون الامر بالعدل ناطقا ناطقا فكان مقابلا لابل **قوله**

وعلى الورد والاشارة
 بالجملة من حيث ان يكون الابل
 مقابلا

وهو الثاني اي ثاني الرجلين الذين احدهما ابل **قوله** وقيل هذا مثل الله
 قاله مجاهد ارض **قوله** اي علم ما عاب فيها هذا التفسير مستفاد من
 لفظ الغيب فانه يضاف اليه العلم دون القدرة فلا يقال قادر على الغيب **قوله**
 عالم الغيب ومن وقوع هذه الجملة بعد جملة المثليين فان ضرب المثل يقتضي
 ان يكون الضمير عالما بالممثل والممثل له ووجه المماثلة وقد اسند الضرب
 في اهلنا من الله تعالى فلا بد ان يكون ما بعد هاد الا على انه تعالى عالم
 بالامور المذكور تحلى اكل وجهه ولا شك ان مضمون هذه الجملة يدل على انه

عالم بها على ان توجه كما لا يخفى **قوله** منه لانه بلفظ كن اي اقرب من
 الى البصيرة في كل امر الساعة يوجد بلفظ كن ولا شك ان التلظظ بهذا اللفظ
 اقرب من الى البصر والتفصيل المذكور في الكبير **قوله** بقدرته فيه دفع لما

يتوهم من امساكه باليد فان الامساك اكثر ما يطلق عليه **قوله** هو خلقها
 عد الامور الثلاثة لتصحح الطلاق اجمع فان الثلاثة ادنى ما يطلق عليه اجمع
 اما كون خلقها بتلك الجملة اية فلان العنصرين الخفيفين غالبان فيها على

العنصرين الثقيلين فلو كان الامر بالعكس لامتنع الطيران واما كون خلق الجحش
 فلانه مما يوجب لطيف لا يمنم النفوذ فيه والحركة فلو كان خلا محضاً وكان مما
 يوجب كثيف غليظ لما امكنت الحركة فيه فضلاً عن الطيران واما كون امساكها بية
 فلانها مماثلة بالطبع الى السفل لوجود الاجزاء الارضية فيها اكثر من الاجزاء
 التي توجد في اصناف الجحش فلو لم يكن فاسر من خارج لا تمنم وقوفها في الجحش **قوله**
 الختم بهذا ومثله مستفاد من لفظ الاصواف والا وبار والاشعار فان الصوت
 للغم والوبر للابل والشعر من المعنى ^{اي الابل والوبر} **قوله** يبلى فيه اي حين البلى وقيل الى
 حين الموت لاكن الاول اظهر **قوله** اي والبرد فيه اشعار بانه محذور
 اكفاء بدكر احد الضلدين وتبنيها على ان الحشر ^{كأنهم} عندهم من البرد **قوله**
 والجواشن جمع جوشن وهو الدرع الصغير **قوله** اي يقرون جواب
 شبهة تقريرها ان كلمة شم ههنا للاستبعاد ^{ويكون} الا بين الامرين المتنافيين
 ولا تنافي بين المعرفة والاشعار فان المعرفة اعم من الاشعار فاجاب بالمراد
 من المعرفة هو الاقرار على ارادة الاخص من الاعم **قوله** باشرا كهم
 فيه اشعار بان اشعارهم لم يكن بالقول بل بالكفر والاشراك **قوله**
 في الاعتذار ماخوذ من قوله تعالى فلا يؤذن لهم فيعتذرون **قوله**
 اذا راد قدرة اشعار بان اذا راي الذين معطوف على يوم نبعثت ومعمول
 لعامله لان الظروف لا بدله عن عامل ولا يجوز ان يكون ما بعد انفاء الجزئية ^{ملا} عا
 في ما قبلها ولذا قد يقال ان هذه الغناء زائدة لاكن تقديرة غير مناسبة ^{وقت}
 البروية ليس منطنة التحفيف والانظار الا ان بقدر نحو الوصول ولذا قال الامام

والمعنى ان هولاء المشركين اذا راوا العذاب ووصلوا اليه **قوله** اي قالوا

لهم انما احتاج الى هذا التفسير لان القاء القول قد يستعمل في التعليم والتلقين ^{الغرض}

قوله الناس فيه اشعار بان الفعل مشتق من صد صد لا من صد صد ^{ودا}

فانه عين الكفر فلا يحسن العطف عليه **قوله** التوحيد او الانصاف

الاول بمعنى اصطلاحى فان التوحيد توسط بين الشرك والتعطيل والتاثير ^{بمعنى}

لغوي **قوله** اداء الفرائض تفسير لابن عباس رضي الله عنهما اول احسان

الى النفس **قوله** خصه بالذكر جواب شبهة تقريرها ان التخصيص

بالذكر يستلزم في الغير فيلزم ان لا يكون ايتاء المسكين واليتيم واجبا مع انه

اي اجاب عن

واجب ايضا فاجاب بان التخصيص لاجل الاهتمام حيث فيه زيادة ثواب

قوله خصه بالذكر اي خص النبي بالذكر مع ان المنكر كان شاملا لاجل

الاهتمام كما قدم ذكر الفخراء لاجله مع ان المناسب كان تقديم المنكر لعمومه

قوله من البيعة ولايمان فيه اشعار بان العهد بمعنى المهود **قوله** تهديدا

نعم ايدان بان اجملة خبر لفظ انشاء معنى فانه لم يقصد الا اعلام بعلمه ^{بفعلهم}

قوله ما علمته فيه ايماء الى ان الغزل اسم لا مصدر **قوله** احكام

له مرم اليرم فتل الجبل واحكامه **قوله** حال اي مقدرة لانه لم يكن انكاثا

وقت النقص بل بعد لا نعم كان مقدرافيه **قوله** وهي امرءة حمقاء قال

الكلابي هي ربطة بنت عمرو بن سعد بن كعب التيمي كانت تغزل الصوف

الى نصف النهار ثم تنفضه دفعة **قوله** وهو ما يدخل في الشيء هذا معنا

الاصلي حسب اللغة واما الفساد والخذلية فهما من جملة افرادة لا المفيدة

والتجاذع يداخلان فيمن يفسد بينهم ويتجادعهم ولا يكونان منهم حسب الحقيقة

والواقع ولا شك ان نقض الايمان كذا **قوله** اي بما امر به كما صله ان الضمير

لجور ما للوفاء باليهود او لكون الامة ارب من امة وتفون وفي نفي وفاء **قوله**

من امر العهد البيان للموصول فيما كتبه فيه **قوله** سوال تبكيت قد امر بيانه مرارا

قوله اي اقلناكم فيه اشعار بان التنكير في قدام للتكثير والتثنية عوض عن

المضاف اليه **قوله** اي بضدادكم لئلا يكون ذلك لان كلمة صددم يحتمل ان يكون من

الصدود واللازم وان يكون من الصد المتعدي **قوله** من الثواب اشعار بان ايمان

هذه ليست بكلمة المحض بل هي ان الناصبة وما الموصولة **قوله** بالياء والنون

الاولى بالجمهور والثانية لا برون تميز وحفظ عن عاصم **قوله** احسن بمعنى

حسن معناه انه لم يقصد به الزيادة على ما اضيف اليه لئلا يفسر عنه الحسن

من الاعمال التي لا يخرج جانب فعلها بالوجوب كالنوافل للتدابير مع انه

يناب عليها فهو بمعنى الحسن ليعم الكل **قوله** قيل هي جوة بجملة هذا

لمجاهد وقادة والثاني للحسن والثالث لسعيد بن جبير وعطاء بن يسار **قوله**

اي اردت قراءة هذا ما ذهب اليه جمهور من الصحابة والتابعين من تقديم

الاستعاذة على القراءة وقال مالك وبعض ارباب الطواغر وبعض الصحابة

بان يستعاذ بعدها عملا بظاهر القرآن **قوله** اي قل اعوذ بالله مستفاد

من ابي عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قرئت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت اعوذ

بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم فقال قل اعوذ بالله من الشيطان الرجيم

قوله بطاعته ماخوذ من قول ابن عباس فيما يصبوه **قوله**

لمصلحة العباد اشعار بوجه التسمي بانه عالم بمصالح العباد فيا مر بشي الى وقت
 معلوم عنده ثم ينهي عنه وفيه رد على من قال بالبداء فيه تعالى وهو اول التزا
 من غير تامل **قوله** بايمانهم به متعلق بنسبتهم على ايمانهم بالقران او
 بالله **قوله** وهو قين القين العباد والحداد وكان عبدا و حدادا يصنع السيوف
قوله يميلون من الامالة ومفعوله انه لعله **قوله** بقولهم متعلق بيفترى اي
 يفترون الكذاب بقولهم ذلك **قوله** والتاكيد بالتكرار لخصاله ان قولهم انما
 انت مفتر كان مفيدا لخصر الافتراء فيه صلح بحيث كانه ظاهر بين ليس شانه
 ان يحمله احدا كما هو شأن كلمة انما ومفادها فرد الله عليهم بقول **انما** **قوله**
 الكذاب الذين لم يموكبا بتكرار اسناد الكذاب اليهم حيث فك يفتري الكذاب
 الذين واولئك هم الكاذبون وكلمة انما المفيدة للخصر واسمية الجملة وتوسطها
 ضمير الفصل وتقرى انخير والبراد اسم الاسادة الدال على الانضمام بعدام الايمان
 الذي هو مستلزم للكذاب والافتراء **قوله** دل عليه هذا اي دل على
 حدث مثل هذا الجواب قوله فعليهم غضبه **قوله** عذاب اليوم انه مرتب على
 شرح الصدور بالكفر وهو الكفر متلازمان مما يترتب على احدهما يترتب على الاخر
قوله بمعنى طابت نفسه اشارة الى ان شرح الصدور كناية عن طيب النفس
قوله مبصيرهم الى النار توجهه لا لخصر ان يفهم ولن ومهلام ولا شك
 ان الخسران اللازم لازم لتبايد النار **قوله** عذبوا وتلفظوا بالكفر هذا كعابن
 ياسر رضي الله عنه **قوله** وفي قراءة بالبناء للفاعل هذا لان عمرو وحدا
قوله اي كفرا او فتنوا الناس الاول من اللازم يقال فتن الرجل اذا كفر

واشرك ومصادقة عبد الله بن سعد رض كاتب النبي صلعم فانه كفر ثم اسلم

والثاني من المتعلدي وهو الاكثر ومصادقة عبد الله بن مسلم الحضرمي فانه اكره

بولا جبر اعلى الكفر حتى ارتد ثم اسلم اكلها وهاجر **قوله** حاجه فسر بحاجه

بالحاجه لان مقصود الغلبه **قوله** لا تفهم اي لا يفهمها احد **قوله** لضيق

او خوف وهو غلة للمني وكفى بالضيق عن ليحوم وضيق العيش **قوله** بتكذيب

النبي صلعم بيان لطريق كفرهم وفيه اشعار بان تكذيبه كان كفر الجميع انعمه تعالى

وانه صلعم كان نعمة عظيمة من نعمته تعالى بحيث كان كفرها موجبا لنزال العقاب

قوله بسرايا النبي صلعم جمع سرية ماخوذ من سرى يسري يقال لطائفة

سرى بالليل نحو العدو لتفتك بهم **قوله** ايها المومنون هذا ما ذهب اليه ابن

عباس من انه خطاب للمومنين وقال الكلبي انه خطاب لكفار مكة قال الامام

والقول ما قال ابن عباس رض **قوله** الوصف الستمك هذا ما ذهب اليه

الزجاج والكسائي من ان ما مصدرية ومعنى الكلام لا تقولوا الاجل ووصف الستمك

الكذب بان يكون ذلك منشاء للقول ان هذا حرام وذلك حلال من دوو لجلاله

وتحريمه تعالى بل قولوا اذلك لاجل احلاله وتحريمه فانه مالك الاجلال والتحريم محل

ما يشاء ويحرم ما يشاء **قوله** لهم اشعار بان متاع قليل مبتداء محذوف

لخبر وهذا اولي من قول صبا الكشاف خبر مبتداء محذوف اي منقعهتم متاع

قليل لان حذف الخبر اولي من حذف المبتداء **قوله** بارتكاب المعاصي

بيان لطريق ظلمهم على انفسهم **قوله** اي بجهالة او التوبة واعلم انه فلا يفسر الضمير

بكلهم الا ان الاول اظهر لصراحة الذكر والثاني اقرب لقرب الموضوع **قوله**

الزجاج

اماما قدوة جامعاً الاول اشارة الى انه فعلة بمعنى المفعول من امه اذ اقصاه
 واقدمى به ولا شك انه كان مقصودا يقصده الناس لاجل الاستفادة و
 مقتدى بقتدون به لفضله وشرفه والثاني الى انه بمعنى الجماعة فانه
 كان جامعاً لفضائل جماعة من الخير والكرم **قوله** التفات عن العيبة اي
 الى التعمير **قوله** كرر رداً على زعيم الظاهر انه اراد بالتكرار تكرار قوله و
 ما كان من المشركين حيث قال ^{لهم} لولم يكن من المشركين ثم قال ثانياً وما كان
 من المشركين ^{بهم} بوجه لا يتصور الرد على زعيم اليهود والنصارى الا ان يحكم عليهم
 بكونهم من جملة المشركين على ما صرح به الامام في بعض المواضع وتبعه العلامة
 النيسابوري من ان مثل كافر مشرك ولا يظهر انه رد على قريش فانهم كانوا
 مشركين ويدعون انهم على دينه وانه كان على دينهم قال البيضاوي فان
 قريشا كانوا يزعمون انهم على ملة ابراهيم ^{بهم} **قوله** فرض تعظيمه فيه اشعاراً
 بحمل المتضمن لمعنى الفرض والايجاب لتعظيمه بكلمة على وان المراد بالسبب
 تعظيمه وتكريمه اذ لا معنى يجعل نفس السبب عليهم **قوله** على تنبيه فيه
 ايدان بانهم لم يختلفوا في امر السبب بالاقرار والاعتراف بل اتفقوا على خلاف
 تنبيه موسى عليه السلام بالصحيح كما صرح به الامام **قوله** مواظبه فيه
 اشارة الى ان العطف من قبيل عطف لجنء على الكل فان مواظبه القران بعض
 القول الرفيق هو القول الذي لا يكون فيه غلط وعنف **قوله** كالدعاء الى الله
 فيه تنبيه على انه اراد بالمجادة المحسنة ان يقابل الخصم بالمقدمات المسلية
 عنده لجهة في نفس الامر كالدعاء اليه تعالى باياته الدالة على قدرته ووحدا
 ته

قوله يدخله كل يوم الى لعل عليه السلام بهذا الامر الخاص حصل باعلام
 جبريل عليه السلام اوبالهامه تعالى **قوله** كاذان الفيلة هو جمع فيل **قوله**
 كالقلال جمع فلة وهي الخمر العظيمة **قوله** تغيرت اي بدلت من حال الى حال
قوله وخبرتهم الخبر الامتحان **قوله** يفوضون اليه اشعار بانها في معنى الموعود
 اليه **قوله** وفي قراءة تتخذوا اليه هذه للعامه والاولى لابي عمر ووحده
قوله فان رائدة اي مقسمه باخبار القول اي جعلناه هداى لبني اسرائيل
 قالين لهم ان لا تتخذوا **قوله** او حينما فيه اشعار بان القضاء لتضمنه معنى لا يجأ
 علي بكلمة الى **قوله** التوراة هنا ما عليه اجمهور وقيل الكتاب اللوح المحفوظ
 وان القضاء على معناه الاصلى لكنه ليس بسليداً فانه يقضى تعديده القضاء
 بعلى على انه ينافيه الخطاب بقوله لتفسدان **قوله** تردد والطبكم الى تفسير
 لتواخدي وقد فسرت بتفسيرات شتى **قوله** ويسبوكم الى من سبوا سبياً
 اذا السيرة اصله يسبون سقطت النون لام كي **قوله** فبعث الله جالوت
 هذه صحيحة ورواية بنت نصر ردية **قوله** بالطاعة قد الاحسان بالطاء
 لان مطلق الاحسان لا يلزم ان يكون احساناً الى النفس **قوله** بعثناهم
 مستفادين الاول على انه محذوف مقدار المالاة ما بعلاه اعني ليسوءوا
 فانه يقتضي ما يتعلق به **قوله** يحزنونكم اشعار بان سوء الوجه كناية عن
 الحزن لكونه لازماً للحزن حيث يظهر اثره فيه **قوله** فبعث عليهم جنت نصر
 ذهب اليه الواحدى والصحيح انه كان قبل يحيى عليه السلام **قوله** وقتلنا
 في الكتاب هذا وقتلنا السابق قبل ان حسنتم الرب الاية الثانية بلاولى اشعاراً

٢١
 وضع شبهة تفسر بان
 علم هذه القضية يقتضي
 زماناً طويلاً ويكون كذلك

٢٢
 وذلك لان الاحكام التي في اللوح المحفوظ
 لا يطب بها احد

٢٣
 وذلك لان جنت نصر
 كان قبل عيسى اذ ذكر عليه السلام

بان هذين الخطابين كانا في الكتاب لا في حال نزول القرآن **قوله**

ان تبتم عن الافساد معناه ان هذا الحكم كان مشروطا بالتوبة فلما لم يتوبوا عنه حيث فسدوا في الارض بالذکر عذبوا بضرب الحجر والقيل **قوله**

محبسا وسجنا لعل وجه التسمية انه محصر المسجونين على انه فعيل بمعنى لعل

قوله ونجرا بما قد ارد ذلك ليظهر انه عطف على يشربا ضمرا نجر قال البيضاوي

او على يشربا ضمرا نجر الظاهر انه عطف على ان لهم اجرا كبيرا **قوله** اذ صجنا

اي حزان وقلق **قوله** لجنس فيه اشعار بان انصاف بعض افراده كالانسان

والبهائم ينافي ذلك لان انصاف لجنس بشي يتحقق بانصاف بعض افراده

قوله اللتين على قدرتنا واعلم ان بيان دلالتها يقتضي بسطا وبجملة

اختلافهما وما بينهما من المصالح التي تشتمل عليهما بالكتب التكميلية بدل على ان

فاعلمها فادب مختار عالم بالمصالح **قوله** والاضافة للبيان يعني ان اضافة الاية

الى الليل بيانية والتقدير اية هي الليل ولا شك انه اولي مما قيل ان اية الليل

هو القمر والمراد بحجوه نقص نوره فانه تكلف وكذا المراد بآية النهار هو النهار ^{الشمس}

قوله اي مبصر ايتها لان النهار ظرف الابصار **قوله** محتاج اليه

قد مر بيانه **قوله** عمله من قبيل تسمية الدال باسم المدلول فانهم كانوا

يستدلون بزجر الطير على الخير والشر من الاعمال **قوله** خص بالذكر

اي خص العنق بالذكر فيه اشارة الى انه تمثيل بمن القي في عنقه شبي

كالقلادة والظوق **قوله** صفتا لكتابا انما اخرا هذا دون ان يكون

مشهورا خلا من البارز المنصوب في بلقاء كما هو محتمل والاضاف قد قيل

ذلك لان نقيب الكفار يشرب
للذين في الجنة

كان الحال يكون قيلا العامل في الاغلب فيكون الصفة مقيدة والموصوف
 يعني كتابا بقى مطلقا والمقيد اخص من المطلق فيلزم خلافا مما تقر راجعناهم
 من كون الموصوف اخص او مساويا **قوله** محاسبا فيه اشعار بان النفس اما
 مبالغة بالشخص واكتسبت التذكير من المنسآت اليه اعني كاف الخطاب لان
 حساباتهن مستق ولا يفرق بين المطابقة بينه وبين غيره كما في قولهم لله دره

فارسيه **قوله** بالطاعة متعلق بامرنا **قوله** باهلك اهلنا وتخصيها
 الاول اشارة الى تدميرها المعنوي والثاني الى تدميرها الصوري **قوله**

علما بواطنها وظواهرها الاول تفسير للاول والثاني للثاني فان البصر يتعلق
 بالمحسوسات الظاهرة **قوله** وبه يتعلق أي بجار والمجرم راجعي بدانوس

يتعلق بكل من الخبير والبصير فان كلا منهما يتعدى بالبناء **قوله** عملها

اللاقربا أي العمل الذي يوصل الى الجنة **قوله** اي مقبولا متبا عليه
 وذلك لان الشكر من الله هو القبول والاثابة **قوله** بدل اي بدل من كلاً

قوله الاعتناء بهاد وزيها أي الاعتناء بالاجرة دون الدنيا وفيه اشارة
 الى ان الآية سيقت لذلك الاعتناء **قوله** بان اترجم اشعار بان المراد

بالاحسان هو البر لا الاحسان فانه يعدل نوعا من المنة والامنة على الوالدين

قوله وفي قراءة تيلغان هي الحرة والكاسي **قوله** فاعدهما بدل

الاول بدل البعض والثاني بدل الكل **قوله** بفتح الفاء وكسرها الفتح
 مع التثنية ليريدان علي شادة ومع علامه لابن كثير وابن عامر ويعقوب

والكسر مع التثنية يخص وناقم والبي جعفر ومع علامه للباقيين **قوله**

مصدره اراد به انه اسم مصدر بدل على العجز وخبث النفس السب لها لانه

قوله جانبك للدليل اشارة الى ان بخناح اسنعاره للجانب اضافة الى الابد

من اضافة الموصوف الى الصفة كما في زيد صادق ولين الجانب كناية عن الكفاية

والدانة **قوله** اي لرقك علمهما ان اشعار بان كلمة من سببية والمعنى

اطعمها لاجل قنك اي لا لغرض اخر بان يكون باعثا على الطاعة فانه لا يُعدا

قوله رحما في حيث بياني فيه اشعار بان المشبه به في الحقيقة هو الرحمة

دون الرحمة وانما قيمته مقايها لكون الرحمة لازمة لها فلهذا اقامة الملتزم وم

مقام اللازم ومعنى الآية رب ارحمهم ما رحمتهم مثل رحمتها سبب بياني **قوله**

من بادرة اي كلمة يسبق اليها اللسان من غير قصدا **قوله** بالانفاق في نيد

طاعة الله فيه ايدان بان الانفاق في طاعتهم لا يكون اسرا ف**قوله** اي

على طريقهم اشعار بان الاخوة كناية عن المماثلة في الضلال **قوله** بان تعدهم

وقيل بان تقول رزقنا الله واباكم **قوله** اي لا تمسكها عن الانفاق معنا

ان ذلك يجعل كناية عن الامسك التام بحيث لا يتصور الانبساط بعداه

قوله راجع الى الاول حاصله انه نشره تب فالوم على كل الامسك

والانقطاع عن المال على كل الانفاق ولحسوا ما خود من سفر اذا

جهده **قوله** بالواهد من البنات حية **قوله** البغ من نواته و

ذلك لان عدم القرب يستلزم عدم الاتيان وقدم سابقا **قوله**

بان يقتل غير قاتله الجبان لطريق الاسراف في القتل اي لا يقتل ولي للقتول

غير قاتله كما كان داب جاهلية حيث لا يكتفون بقتل القاتل وسجده

الاشعار بان قوله سبب
الاشعار بان قوله سبب
الاشعار بان قوله سبب

ولا يقتضى القول بغير ما نقتضيه بالمتقول بان نقطه استعماله بعد قتله والا لول

ما ذهب اليه الجمهور والثاني ما قال به قتادة **قوله** اذا عاهدتم الله والناس

هذا التعميم مستفاد من كلام ابن استغراق الكلمة على العهد **قوله** عنه فيه الشا

الى ان العهد ليس بمبطل بل هو مستلزم عنه حيث يشغل عنه المعاهد اذا

نقضه **قوله** القلب بما فيه به لان الفواد قد يطلق على كل ما يتعلق بالبري

من الكبد والرئة والقلب **قوله** صاحبه ماذا فعل به فروع على انه فاعيل

مستلزم وفدرة لتقدم بحار وجرور اعنى عنه ولو كان متأخر الفاعل مقام الفاعل

فليكون خاجة الى تقديره **قوله** اذا امرت اشعار بان مراد من صورته الكالية

والمراد به ما في معنى المشتق ومعناه الشئ والتجتر **قوله** المذكور

كل ذلك المذكور من النهي والامر واراد بسبب المداكور منها ترك المأمور به

وفعل النهي عنه **قوله** يا اهل مكة والاسل انه كان قول بسني كناية و

بسني خراقة ولعل اهل مكة فهو هو ايه ايضا **قوله** بزعمكم متعلق بصدقكم

قوله ليقانلو وذلك لان ذلك من ادب الملوك وهو مستفاد من قوله

لو كان فيهما الهة الا الله لفسدنا **قوله** لانه ليس بلغتم الى هذا يوم

لا يكون بلغة اصلا او كان بلغة غير لغتهم **قوله** اي سائر الك تفسير

للاخفش حيث قال ان المستور ههنا بمعنى السائر **قوله** نزل فيمن اراد

معناه ان الكلام المذكور نزل فيمن اراد قتله صلح شرف فلم يره عليه السلام حيث

مال بينهما حجاب سائر **قوله** اي فلا يفهمونه معناه ان جعل الاكنة على قلوبهم

كناية عن عدم فهمهم فان هذا لازم لذلك اجعل الخوض وكذا قوله الذي

في المذكور

فلا يسمونه **قوله** بسببه من الزرع فيه استبعاد بان البناء للشيء بسببه بدون

الاستعانة اي نحن اعلم بما هو باعث على استبعادهم للقران وهو الاستعانة بالشيء والشيء

قوله محذوا عما فعلوا على عقله الاول ومعناه لا يصحون والثاني لا يسمونه **قوله**

بالمسحور والكاهن الاول لفظ ارباب الحرافة والثاني لابي الهب والثالث لشكويط بن

عبد الغري **قوله** يعظم عن قبول الحيرة اي يعبد اعزاه ويحارر بوجه اشارة

الى ان الحرافة والحكايا بدلتها مما يقبل الحيرة وذلك لان الروح حار رطب و

ها باردان يابسان واحدا الضدين لا يقبل الاخر **قوله** فلا بد من ايجاد الم

جواب للامر معناه كونه اجساما لا تقبل الحيرة فتحيون لا محالة اي لا محيص لكم

عن الحيرة الثانية والمراد منه تاكلها امرها **قوله** نجما ما اخذ من قول الفراء

حيث قال يقال فلان انقض راسه اذا حركه على فوق وامسفل ولا شك ان

المتعجب يفعل كذلك وقال ابو الهيثم يقال انقض راسه اذا اخبر بشئ فحرك

راسه انوار اوبدال عليه قول الشاعر **شعر** سالتها يوما فقالت مض

وحركت من راسها بالنقض اي انكرت ما سالتها **قوله** استهزأ اي لا تفصا

واستفسارا **قوله** بامر تفسير لابن عباس من وتوحيه بان الجمل لا يلبس

بالكفار لعدم عادتهم وعدم معرفتهم بالحمود وشدة الاهوال والظاهر ان حال

من ضمير الجملة اي حامدين له ويؤيد ذلك قولهم ومحمدا ونه حين لا ينفعهم الجمل

قوله وقيل وله الحمد معناه انها جملة معترضه لا محل لها من الاعراب

بخلاف التوجيه الظاهر **قوله** المؤمنون الظاهر انه صفة مخصوصة للعباد

ويحتمل ان يكون صفة كاشفة له من حيث الاضافة فان عبادة من حيث

ع
بما كان قال في تفسيره
اذا انكر الرجل امره

عبادة هم المؤمنون **قوله** والكلمة التي لم فيه اشعار بان قوله ربكم اعلم بكم متصل

بقوله وقل لعبادي وما بينهما اعتراض للاشعار بان الكلمة التي هي احسن تدفع

نزغ الشيطان **قوله** بالموت على الكفر ايذان بانه نوع من انواع العذاب حيث

ينو فاقم الملائكة بضرب وجوههم وادبارهم **قوله** بذال من واويبتعون فيه تنبيه

على ان اي بمعنى الذي وقد ذهب اليه الزجاج حيث قال ايهم اقرب ينبغي الوسيلة

اليه تعالى **قوله** فكيف بغيره اي فكيف ظنك بغير الاقرب والمراد بلاقرب

الملائكة ونحو عيسى وعزير عليهما السلام **قوله** التي اقترحها اهل

مكة وهي جعل الصفاد هيا وازالة الجبال عنهم وتغيير الانهار ونحوها **قوله**

عبانا لسيلة الاسراء هذا ما ذهب اليه الجمهور وفيه تعريض بمن قال انها كانت

بالقلب ومن ذهب الى ان هذه الرويا كانت روي عام الخدايبية التي اشار

اليها بقوله لقد صدق الله رسوله الزويا يحيى **قوله** سجدة خية قدر

مرارا **قوله** منظر الى وقت النفقة الاولى اشعار بان الامر بالذهاب

مقبدا نظارة الى ذلك الوقت افعاله تعالى انك من المنظرين الى يوم الوقت

المعلوم كما عرفنا **قوله** انت وهم معناه ان الخطاب على تطبيق الخطاب على

الغياب ولكنه مراد ايضا **قوله** بدعاءك الم تفسير لابن عباس وقادة

وتخصيص ذلك بالثناء والمزامير لجا هدا رض **قوله** صح امر من صاح

بصر **قوله** في الدعاء صي متعلق باجلب **قوله** لشراطة كالربوا والغضب

تفسير لجا هدا والحسن وسعيدا **قوله** من الزنا تفسير لجا هدا والضحك

قوله حافظا لم اشعار بان الوكيل استعارة للمحافظة فانتم

يحفظ امره او كل اية افظالهم من تزعاتك **قوله** خوف الغم مرفوع على انه

بإل من الضم **قوله** واوصلكم انما قد اذ لك لان التخيبة لا يتعدى إلى

فلا بد من نقله من فعل يكون متعليا بها **قوله** عن التوحيد استفاد من

قوله الا اياك لا فادته احصر **قوله** تصفته اي كسبه **قوله** نصيرا و

تابعاً كلامها معناه الاصل كافي القاموس ومعنى يطالبنا لم يتقم منا كما في

الثائر منكم **قوله** فمن بمعنى ما وذلك لانها تغير ذوات العقول فيشمل

الوحوش والبهائم وغيرها وهو مبني على ما ذهب اليه ابن عباس وقد اختاره

الزجاج من ان الملائكة افضل من البشر على ما رواه الواحدي في البسيط

قوله او على بابها اي مستعملة لذوات العقول **قوله** والمراد تفضيل

الجنس اي جنس بني آدم ولا يلزم من تفضيله تفضيل جميع افراده والاصل ان

المسئلة خلافية **قوله** نبينهم فيقال يا امة فلان لم هذا المجاهد والثاني

لقناة **قوله** اولو البصائر في الدنيا وذلك لان اصحاب اليمين اخيرا من

كان في هذه اعمى فهم اولو البصائر فيها **قوله** وترل في نفيتم يروي

عن ابن عباس رض وقال سعيد بن جبير ترل في قريش **قوله** ركونا

فيه اشارة الى ان شيئا منصوب على المصدرية **قوله** وهو صريح

في انه صلح وذلك لان كولا تدال على امتناع الثاني لوجود الاول وقد وجد

التثبيت فقد امتنع الركون ومقارنته وفيه رد على من استدال بهذا

الاية على انتفاء العصمة عن الانبياء عليهم السلام **قوله** وترل لما قاله

اليهود هذا رواه الكلبى **قوله** اي كسنتنا فيهم فيه اشعار بان

نصبه على المصدرية ويبدل على فعله المحذوف ما قبله والمعنى لو اخرجوك
 سنن في امرك سنة مثل سنتنا في امر الذين اسلمناهم قبلك من اهلاك
 من اخرجهم من ديارهم **قوله** اي من وقت زوالها هذا ما فهم به الاكثرون وقيل
 من وقت غروبها وفي تقدير الوقت اشعار بان اللام للتوقيت **قوله** اقبال
 الظلمة تفسيره ابن عباس رض **قوله** اي الظهر والعصر الم معناه ان زوال
 الشمس يشمل الظهر والعصر واقبال الظلمة يشمل المغرب والعشاء وفيه اشعار
 بجواز الجمع بين الصلوتين كما هو مذهب الشافعي **قوله** صلوة الصبح من قبل
 تسمية الكل باسم الحج **قوله** فصل وذلك لان التهجيد هو القيام بعد المنام
 وترك الهجود واذا كان ذلك بالقران فالصلوة لازمة له لنزولها عرفيا فهو
 تفسير باللازم على انه كناية عنها **قوله** بالقران هذا على طريق الاستحسان
 بان اريدا بضميره معناه الاصل اعني الكتاب المنزل **قوله** فريضة
 زائدة الك اي زائدة على الفريضة الخمسة ومعنى الفريضة مستفاد من
 خصوصية الخطاب فانها كانت فرضا في حقه عليه السلام ومعنى الزيادة اشارة
 الى معنى النافلة فانه زيادة على الاصل وفيه اشعار بان وجوبها كان باقيا
 عليه سلم ولم تنسخ فرضيتها كما قيل **قوله** وهو مقام الشفاعة هذا ما فهم
 عليه المفسرون **قوله** ونزل لما امر بالحج هذا ما رواه ابن عباس والحسن
 وقتادة رض **قوله** اي دخلا فرضيا فيه اشارة الى ان المداخل مصداق مضى الى صفة
 كافي مقعدا صدق **قوله** لا التفت بقلبي اليها فيه اشعار بان المهاجرين اولئك
 يلتفت الى بلدها بحسبها لاجل ضرورة داعية **قوله** قوة تنصرتي بها

ان الصلوة
 فان القران كان

في نسخة اخرى

فيه اشارة الى ان اسناد النصرة الى السلطان على لجاز بانه اسناد الى الالة

قوله عند دخولك مكة هذا استفاد من فعله عليه السلام فانه تلا

هذه الآية حين دخوله مكة فعمل انه كان مامورا به عند دخولها **قوله**

للبيان وذلك لتلايتهم ان بعض القران ليس شفاء ورحمة فكانه جواب لهذا

الشبهة **قوله** الكافر قدس بيانه في اول يونس **قوله** شنى عطفه اي

اعراض دلوى عنقه **قوله** فيسبته اشارة الى ان المقصود من العلم به التباة

على تلك الطريقة لان العلم وسيلة محضة في العمل **قوله** اي اليهود يروى

عن ابن سعد ورض **قوله** الذي يجي به البدان هذا اظهر الاقوال في

تفسيره **قوله** اي علمه لا تعلمونه اي علم الروح من الامور التي تختص

بربي او الروح من معلوماته التي تختص به فان العلم قد يراد به المعلوم كما

في قوله ولا يحيطون بشئ من علمه **قوله** بالنسبة الى علمه وان كان في نفسه

كثيرا فلا ير دانه ينافي قوله ومن يوت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا **قوله**

بان محو من الصدور الى جواب شبهة تقريرها ان اذ هاب ما اوحى ببال على

حدوثه فان القديم لا يطرد عليه الذهاب فيلزم ان يكون كلامه حادنا فاجا

بان المراد به محو من الصدور والمصاحف ولا يقع ذلك الا لما يبال عليه من

الالفاظ والنقوش فلا يلزم الا حدوث الدال **قوله** ردا لقولهم اي لقول

نضرب الكارت واتباعه **قوله** اي اهل مكة لم تفسير لا كثر الناس **قوله**

مقابلة دعياتا تفسير لقادة من قولهم رابت فلانا قبيل او قبلا **قوله**

تجرب منها اي افتراحاتهم الفاسدة **قوله** ما شين استفاد

من قوله يسعون على وجوههم **قوله** يعلوا قدام توجهه سابقا **قوله** اي الانام

تفسير منهم اي خطقا جدا بما تلام في الضم والشكل وهذا اقرب القولين في

هذا المقام ^{بعض} عليه الواحدي **قوله** باجمل معناه ان هذا خطاب له صلعم

والجملة لا محل لها من الاعراب لوقوعها مقترضة **قوله** سوال تقرير المشركين

وذلك لان اليهود كانوا اجالطون المشركين وكان المشركون يصدقونهم فيما يقولون

فاذا سئلوا عن هذه الآيات ولا بد لهم ان يجيبوا بصدقها ووقوعها كان ذلك

تقريرا للمشركين على صدق النبي صلعم لتصديق اليهود اياه في ذلك **قوله**

او قلنا له حاصلة ان قوله فاسئل معطوف على اتينا بتقدير قلنا لئلا يلزم

عطف الانشاء على الخبر والخطاب لموسى عليه السلام والجملة منصوبة على المفعول

فلما محل الاعراب **قوله** وفي قراءة لفظ الماضي هذه منسوبة اليه صلعم قال

البيضاوي ويؤيد قراءة رسول الله صلعم على لفظ الماضي **قوله** وفي قراءة

بضم التاء الهمي على صبغة التكلم في علمت وهي لعلي كرام الله وجهه **قوله**

هاكا او مصر وفا عن الحسن الاول للاغراء والثاني لمجاهد وقد ارضى به الزجاج

قوله انتم وهم اشعار بان فيه تعليبا للخطيب على الغائب وقد مر مثله **قوله**

وبالحق المشتمل عليه القيد الحق به دفعا لما يتوهم من ان المراد به نفسه صلعم بان

يكون الباء صلة للنزول كما في قولهم نزلت ريذا فانه غير مقصود في هذا المقام

وان كان حقاني نفسه **قوله** في عشرين سنة او ثلاثين الاول لقنادة و

الثاني لغيرة الا ان الاول ارجح ولو حجة فقام **قوله** هذا بدل الام وذلك لان

الاشياء بين الكفر والايمان علامة التهديدا فالاشباحة والتخيير لا يتصور بينهما

قوله عن خلف الوعد الم مستفاد من خصوصية المقام **قوله** عطف بآد

حفظه أي بزيادة صفة البكاء والمراد به دفع التكرار وتصحيح العطف بان التكرار الأول

مطلق والثاني مقيد والنحن ان الأول مقيد بالسجود الثاني بالبكاء فلا تكرر والعطف

صحيح بلا تكلف **قوله** دل على هذا أي على تقدير هذا الجواب وإنما قد الجواب لأن

قوله فله الأسماء لا يطله بالشرح تقديراً الكلام أي من هذين الأسمين نداء وهو

حسن لأن كلامها من جملة الأسماء الحسنى **قوله** بقرءتكم فيه أشعاراً بان

المراد بها القراءة لأن الجهر من صفات القول دون الفعل والصلوة فعل مشتق

على انقول فالمراد منها القراءة لأنه نوع من انقول **قوله** من أجل الدال أي

ليس له ولي لهذا الحكمة لان هذه الجملة لا يتحقق فيه تعالى **قوله** في فلان صيغاً

الكليم المراد به اربعين يوماً فإنه شرع فيه يوم الأربعاء مستهل شهر رمضان

و فرغ منه في الحادي عشر من شوال **قوله** في غلدي اخلد حركه القلب

والنفس والجسم الكثير والعقل من القلوب المسلوذة من الغلق **قوله** وكانى

بمن أي كانى متلبس به او مبدئى **قوله** مستهل رمضان المراد مستهل الشهر

الذي يظهر هلاله فيه يقال **قوله** الشهر مجرولاً اذا طهر هلاله **قوله** من

تبيضه المراد هو ضد التسويدا قال في الفاموس يتبضه ضللاً سوداً أي نظراً فيه و

حرارة بعدا تسويداً ههنا ما تيسر لها في شرح هذه الكلمة وهي بعدا مبرمة بجملة

لا يدارك مثلي كنهها ولا يبلغ قرفها فقهها وما هي الأسر في سرا وجر في نهر ولذا كنت

اضرب عنها صغى والطوى كشفاً حتى شرح الله صداري شرحاً فلا اخاف طعنا و

لا جرحاً و أي شارح لم يزل وأي محبت لم يضل ولاكن التوفيق نعم الرقيق وهو بهدي

الى سواء الطريق وارحوا بيارك الله فيه كما بارك

في اصله وعسى ان يبارك فيه فانه من

محض فضله والا فانا انا وانيت تعلم

من انا بليدا متبيلدا وغبي

متفر لا بضاعة بي

ولا استطاعة

حتى

لا امين البراعة من اليراعة ودعاء المغفرة ولا ارجو من لم يره فادعوني فترون اثره
 فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ثم لم يكن لي مقدارة على طبع هذا الكتاب ولا كين اعاني
 رجال همهم بقاء المذاكر ونبيل الثواب واول من اعاني عليه الثواب المستطاب
 الخان العظيم الشان محمود عليخان ثم من دونه الله على قدار همته والقرم ما كان قدار
 على ذمته حتى طبع النصف الاول وبقي النصف الثاني ولو لا بعض امور لا تمته على
 التواني وعسى ان يطبع على ما وعدني اول من اسعدني رجولا يخلف وعدا والله

فهرست اغلاط تعليقات الجلالين

صفحه	سطر	غلط	صححه	صفحه	سطر	غلط	صححه
١	١٤	احضر	انصر	١١	٣	حرج	حرج
٢	٤	يشكرني	يشكرني	١١	٢	بما اشتمها	بما اشتملتها
٢	٨	يخبي	يخبي	١١	٢	احدهما	احدهما
٢	١٠	المواخاة	قوله موافيا الموافاة	١١	١٣	ان الكلف	شان الكلف
٢	١٣	المجرد	المجرد	١٢	٣	لان قوله	لان قوله
٢	حاشية ١١	بين والمجاز	بين وتحقيقه ^{المجاز}	١١	٩	بالباء	بالياء
٥	١٢	تجازيم	تجازيم	١١	٢	التحائية	التحائية
١٥	١٥	يتحقق	للتحقق	١٣	١١	زحفت	زحفت
٦	٣	الظاهر	والظاهر	١٣	١٣	لا يزال لخر	لا يزال لخر
١١	١١	تفسير الشيء	يفسر الشيء	١٤	١٤	خبر	فقر
١٥	١٥	بالمرض	ما يعرض	١٩	١٩	الرجل	الرجل
٤	١١	هذا التفسير	هذا التفسير	١٢	١٦	ان المذكور	ان المذكور ^{مذكور}
١٦	١٦	لا من يكون	لا من يكون	١١	١١	والنصارى	والنصارى
١٩	١٩	بفصلها	لفصلها	١٨	١٨	اسرعة	بسرعة
١	١	الازمة	اللازمة	١٥	٣	اي جنه	حسنة التي اي بما ذكر
٣	٣	الكافرين	الكافرين	١٥	٢	تقلها	تقلها
١١	١١	نكرته	قوله نكرة	١٤	٩	لاي كعب	لاي كعب
١٤	١٤	في الصغرى	في الصغرى	١٤	١٨	وقوله	وقوله

صفحة	سطر	غلط	صحیح	صفحة	سطر	غلط	صحیح
١٤	٥	للاخراج	الاخراج	٢٩	١٢	متعلقه ببتلو	متعلقه ببتلو
ايضا	٦	بان اسروها	بان اثروها	٣١	١١	فان الكتاب	فان الكتاب
١٨	٤	فيما	فيهما	٣٣	٤	الرفع الاثم	الرفع الاثم
ايضا	١٦	بالعمل	بالجمل	٣٢	٨	اي ذالبر	ذالبر
٢١	١٥	حاشية به كتاب	بكتاب	ايضا	١٣	الكثير	الكثيرة
٢٢	١٢	هذا التغليب	هذا التغليب	٣٥	٢	بحر الواحدا	بحر الواحدا
٢٢	٢	المقام	مقام	ايضا	٦	لا يوجب	لا موجب
٢٥	٤	بنفسه	له بنفسه	ايضا	١٢	هذا المقام	هذا المقام
ايضا	١٢	هذا الامر	هذا الامر	٣٤	٢	لا يخلوا	لا يخلوا
ايضا	١٤	كبابه	اي اباة	٣٨	١٨	هو المقابل	هو المقابل به
ايضا	ايضا	عن الاسلام	عن ترك الامة	٣٩	٣	عبادة	عبادة
٢٦	٢	قد يستفيدا	قد يستفيدا	ايضا	١١	لان شغف	لا عن شغف
ايضا	حاشية	ان مؤمن	ان مؤمن	ايضا	١٥	مفرغا	بغيرم
٢٠	١٣	لا يعدا	ولا يعدا	٢٠	١	بوجوب	لوجوب
٢٨	١٨	بكل	الاستسكال	ايضا	٢٠	لما ذهب	بما ذهب
٢٩	١	تلك الاية	تلك الامة	٢٢	٢	الاضافة	الافاضة
ايضا	٢	هذه الايات	هذه الاية	٢٢	١١	الخضرمي	الخضرمي
ايضا	٤	يعلو	فانه يعلو	ايضا	١	هذا التقدير	هذا التقدير

صفحة	سطر	غلط	صحیح	صفحة	سطر	غلط	صحیح
٢٦	١٣	لا يخلوا	لا يخلو	٦٨	١٩	قد يرد	قد يرد قبل
٢٤	١٠	قوله بان	بان	٤٦	١١	هو لارجح	هو لارجح
ايضا	١١	قترتب	فترتب	٤٩	٣	والقبم	والقبم
ايضا	١٥	الظن السماع	ظن السماع	٨٦	٤	ذا الكرة	اذا الكرة
٢٨	٢	لينظرون	ليتنظرون	٨٦	١	الأطلاق	اطلاق
ايضا	١٥	بغير المفهوم	يعتبر المفهوم	ايضا	٣	لشهداء احد	لشهداء احد
٢٩	١٥	اولى محافظة	اولى محافظة	٨٨	١٤	لان الاختيار	لان الاختيار
٥٠	١	لوارث الاب	لوارث الاب	٩١	١٤	لا يتناء الاموال	لا يتناء الاموال
ايضا	١	الصبي	بالصبي	ايضا	١٨	للمنهي عنه	للمنهي
ايضا	١١	خلت	خلت	٩٢	٢	يشبهون	يشبهون
٥١	١٤	مستقبل القبل	مستقبل القبل	٩٥	١٩	بن وقاص	بن وقاص
٥٢	٥	لا تستحقا	لا تستحقا	٩٨	١٩	جزائر	جزائر
٥٩	٤	للمخبر	للمخبر	٩٩	١١	امر وكل	امر وكل
ايضا	١٠	فيه	منه	١٠٢	عاشية	لقد تعالي	كفور
٤٠	٨	استيناقا	استيناقا	١٠٣	١١	ستدال	استدال
٦٢	١٦	ظاهرة	ظاهرة	ايضا	١٨	جس اليد	الجس باليد
٦٦	٥	ومرجم	والمرجم	١٠٤	١٨	وتين	او تين
ايضا	٥	بالا كبر	بالا كثر	١٠٨	١٣	في الطاء	في الطاء

صفحة	سطر	عناوين	صفحة	سطر	عناوين
١١٢	٢	التأريخ	٢٢٦	٢	اليوم
١٢١	٦	رسوله	٢٣	٥	الطلب النجدي بطل النوحيا
١٢٥	٩	بغض	٢٣٨	١٠	مع نوح مع لوط
١٢٨	١٥	بقدر	٢٣٠	١٤	من جميع في جميع
١٣١	٤	الرحيم	١٢١	١١	الفصل للفصل
١٣٢	٤	ليحكم	٢٢٦	٦	حق حق
١٣٨	١	الليل	٢٥٥	١٥	والثالث والرابع
١٥٨	١٨	الكثير	٢٤٠	١	ووالدي ووالدي
١٦٢	٣	الذم	٢٦٢	١٣	الملوكم ملوكم
١٦٣	٣	كل مطرود وكل مطرود	٢٩١	١٣	العلم عظيم
١٦٥	١٥	منها	٢٩٢	١٢	الصنيع
١٦٣	١٠	فلا يخلوا	١٦	١٤	الصنيع
١٨٤	١٩	الباقين			
١٨٩	١٤	اللاهت			
١٩٥	١٢	ومن هو			
٢٠٦	٢	صالح			
٢١١	١١	بالواد			
٢١٥	٢	والفص			

١١٥ ٥ المنسوب +

١

39

عبد الجواد عطا علي الضم

بالقد

ومذاك

مفسلا

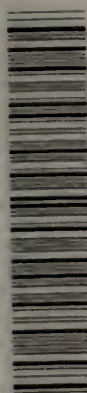
من يدعون مجون الدنيا

١١٥
١١٥
١١٥
١١٥
١١٥

٢٤١

٢٤٥





3 1761 06395797 1